

1

2

3

4

5

6

7

8

كِتَاب

تحفة المحقق بشرح نظام المنطق

﴿ تأليف ﴾

(العلامة السيد أبي بكر عبد الرحمن)

« بن شهاب الدين العلوي الحسيني »

ملتزم الطبع الفاضل ذو الايادي العظيمة والمواهب الجلييلة

﴿ الشيخ عبد الرحمن بن الشيخ عبد العزيز علي آل ابراهيم ﴾

زاده الله رغبة في الخير ونشر العلم

حقوق الطبع محفوظة

(الطبعة الاولى)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم يا جامعَ المنطقِ آلهَ لبيانِ ما يحتاجُ من المعاني في الجنان ،
وواضعَ الميزانِ تعصمِ رعايته عن الخسارِ وعن الطغيان ، نحمدك على
ما الممتنان التصديق باستحالةِ تصورِ ذاتك ، وارشدتنا الى الاذعان
بامتناعِ قياسِ حادثِ صفاتِ مخلوقاتك على قديمِ صفاتِكَ ،
والصلاة والسلامُ على الجوهر الذي هو جنسُ الاجناسِ العالي ،
والمبدأ الفياضُ على كل مقدمٍ وتالي ، سيدنا ومولانا محمد الذي هداانا الى
الدين اتقويم بدلالته ، واقام الحجة البالغة والبرهان المبين على صدقِ
رسالته ، وعلى آله المدين بجميع النسبِ الموصلة الى استيداع اسراره ،
والاقرار المنعكسة اى رائي هياكلهم الطاهرة لوامع انواره ، وعلى
اصحابه الذين رسموا بجد الحسام انواع الاشكال في اشباح الجاحدين ،
وعلى التابعين لهم باحسان الى يوم الدين ،

﴿ اَمَّا بَعْدُ ﴾ فهذه تعليقات بين البسط والاختصار ، ونقريرات
ينبغي بها صدقُ انت من نواظر الافكار ، وضعتها على منظومتي المسماة
نظم المنطق . وسويتها (تحفة محقق ، بشرح نظام المنطق) كتبتهما تيمنا

للفائدة بذكر ما لم يذكر فيها من مهم الامثلة ، وتفسير ما يحتاج الى التأمل من بعض المعاني المشككة ، وزيادة بعض ما تدعو الحاجة اليه من المسائل ، وايضاح ما لبعض الضوابط والاحكام من العلل والدلائل ، وكنت اود ان اكتب عليها شرحاً متكفلاً يبين مقاصدها ، ملتزماً بتكميل فوائدها ، أتعرض فيه لغوامض الإعراب والتقدير ، وابين فيه اسباب التقديم والتأخير ، واستطراد الى ذكر ما اشتمل عليه النظم من اللطائف الأدبية ، واكشف قناع الخفاء عن ما فيه من النكت العربية ، فكان الصارف عن ذلك قصور الباع والاطلاع ، وضيق الوقت عن الاتيان من ذلك بالمستطاع ، على ان الأغراض مختلفة في اقتناء انواع نقائس الرغائب ، والأهوية متغيرة في الغرام بعرائس المطالب ،

هوى ناقتي خلفي وقدامي الهوى واني وإياها لمختلفان
فلربما استنقل طالب الدر تنقيته من بين اليواقيت ، وعز على مرید العنبر تمييزه من المسك الثقيت ، ولما انحلت عرى العزم عن الشرح على المنهج المذكور ، امتطيت نجيب قاعدة « الميسور لا يسقط بالمعسور » وشرعت في ذلك مقتصرأ على ذكر المباحث الميزانية ، معتمداً على المعونة الربانية ،

وَرَكِبَ الْعَقْلَ لَا يُنتَاجَ الْحِكْمَ	حَمْدًا أَمِنْ صَوْرَةِ أَشْكَالِ الْأَمَمِ
حَكْمَ مَضَايَا الْحَادِثِ الدَّوْلَةِ	وَعَرَّفَ الْإِنْسَانَ فَصَلَ الْقَوْلِ فِي
يَنْهَلُ بِالْإِكْرَامِ وَالْتَعْظِيمِ	وَصَبَّ الْإِلَهِ وَالْإِسْلَامِ
مَنْ جَاءَ بِالْحُجَّةِ وَالْبُرْهَانِ	عَلَى ضَرْحِ جَوْهَرِ الْأَكْوَانِ
وَأَصْحَبِ أَهْلِ الْمَجْدِ وَالْمَنَاقِبِ	مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْأَطْطَابِ

في الخطبة براعة الاستهلال ، والتوجيه البديعي ببعض مصطلحات
الفن ، بألفاظ يكثر بها التمثيل لدى اهله كما سترها

وَبَعْدُ فَالْمَنْطِقُ مَعْيَارُ الْعُلُومِ تُجَلَّى بِهِ عَنْ نَيِّرِ الْفِكْرِ الْغُيُومُ
يَبِينُ لِلْسَّارِي بِهِ أَقْوَى سَنَنِ نَعَمْ وَبِالْقُوَّةِ فِي ذَا الْفَنِّ عَنْ
عَقَائِدِ الْإِسْلَامِ تُدْفَعُ الشُّبُهَةُ فَيَا لَهَا بَيْنَ الْعُلُومِ مَرْتَبُهُ

اعلم ان المنطق معيار النظر والاعتبار ، وميزان البحث والافتكار ،
وصيقل الذهن ، ومشحذة القوة المفكرة من العقل ، وبه تنقشع عن نير
الفكر غيوم الوهم والخيال ، ويبين به مستقيم سنن التعرف والاستدلال ،
وهو بالنسبة الى الأدلة العقلية كالعروض بالنسبة الى الشعر ، والنحو
بالإضافة الى الاعراب ، فكما لا يعرف الا بميزان العروض منزحف
الشعر من موزونه ، ولا يميز الا بعلم النحو معرب الكلام من ملحونه ،
فكذلك لا يفرق الا بالمنطق بين فاسد الدليل وقويمه ، وصحيحه وسقيمه ،
(قال الامام الغزالي) قدس سره العزيز : كل نظر لا يزن بهذا الميزان ،
ولا يتقدر بهذا المعيار ، فاعلم انه فاسد العيار ، غير مأمون الغوائل
والاغرار . انتهى

ولا يذهب عنك انه منقسم الى قسمين - . قسم خلا عن الفلسفة
كالمذكور في هذه المنظومة - . وقسم لم يخل عنها . والثاني هو محل
الخلاف ، والأول لاخلاف في جواز الاشتغال به ، بل هو كما قال
العلامة الحفناوي وغيره : فرض كفاية . لان تحرير العقائد الاسلامية
ودفع الشكوك والشبه عنها واجب على سبيل فرض الكفاية وذلك مما

يتوقف على القوة في هذا الفن « وما يترتب عليه الواجب واجب »
 وَقِيلَ مَنْ لَمْ يَعْرِفِ الْمُنْطَقَ لَمْ يُوثِقْ بِهِ إِذْ بِالْخَطَاةِ يُتَّهَمُ
 التعبير هنا بقيل ليس للتضعيف بل لمجرد العزو، وصاحب هذه المقالة هو
 الامام ابو حامد الغزالي قدس سره ، ونص مقاله كما نقلها شيخ الاسلام
 زكريا الأنصاري في شرحه على متن « إيساغوجي » : من لا معرفة له
 بالمنطق لا ثقة بعلمه ولا يتلقى منه بالقبول لكونه خاليا عن الادلة العقلية
 التي تستفاد من هذا الفن »

وَقَدْ رَأَيْتُ مِنْ بَنِي هَذَا الزَّمَنِ تَنَافَسًا فِي ذَلِكَ الْفَنِّ الْحَسَنَ
 فَعَنَّ لِي إِسْعَافُ كُلِّ مُبْتَدِي ذِي رَغْبَةٍ فِي نَيْلِ هَذَا الْمَقْصِدِ
 بِنَظْمٍ مَا يَلْزَمُ مِنْ قَوَاعِدِهِ وَيَغْلِبُ اسْتِعْمَالُهُ لِرِائِدِهِ
 القواعد جمع قاعدة وهي والضابط : الامر الكلي المنطبق على جميع جزئياته
 فِي بُنْدَةِ رَائِفَةِ النَّظَامِ بِأَدْرَةِ الْمَعْنَى إِلَى الْأَفْهَامِ
 آتَرْتُ بِسَطْحًا مَعَ الْإِيَّانِ عَلَى اخْتِصَارِ ثَامِضِ الْمَعَانِي
 وَشَجْتُ مَشْهًا بِذِكْرِ الْأَمْثَالِ حَتَّى تَكُونَ لِلْمَرَامِ مُوَصِّلَةً
 وَلِي بِمُسْدِي الْفَضْلِ مُنْتَهَى الْأَمَلِ فِي أَنْ يُثَبِّتَنِي عَلَى هَذَا الْعَمَلِ
 وَأَنْ يَغْنَمَ تَقْعَهَا وَيَعْظُمَا فَإِنَّهُ أَجْلٌ مَنْ تَكْرَمَا

مقدمة

المقدمة عبارة عما يترتب على معرفته الشروع في العلم . والعلم هنا هو حقيقة الادراكات - لكن يُضطر هنا في تعليم الادراكات وتقييمها الى ما بينها وهو المعلومات والاتفاظ ، فهذا تطلق المقدمة عليها مجازا لشدة ارتباط الاتفاظ بالمعاني ، وهي في هذا الفن : ذكر تعريف العلم وتقسيمه الى التصور والتصديق ، وتقسيم كل منهما الى البديهي والنظري ، وتعريف النظر والفكر ، وبيان الحاجة الى المنطق ، وتعيين حده وموضوعه وقائده وغايته كما ستراه

أَلْعِلْمُ إِلَّا ذَرَاكَ وَهُوَ يُرْسَمُ	بِأَنَّهُ الصُّورَةُ ذُو تَرَسِمُ
فِي الْعَقْلِ مِنْ شَيْءٍ وَهَذَا قِسْمًا	إِلَى تَصَوُّرٍ وَتَصْدِيقٍ فَمَا
يَكُونُ إِذْعَانًا بِنِسْبَةِ الْخَبَرِ	إِيجَابًا أَوْ سَلْبًا الَّذِي الْعَقْلُ حَضَرَ
فَذَلِكَ التَّصْدِيقُ قَالَ الْكَمَا	لَا الْفَخْرُ وَهُوَ الْحُكْمُ أَيْضًا فَمَا
رَدْفَانٍ وَأَتَصَوَّرُ السَّاذِجَ مَا	سِوَاهُ فَلَا ذَرَاكَ جِنْسٌ لِهَمَا

العلم هو الصورة الحاصلة بمعنى المرئسة من الشيء عند العقل فهو مرادف لادراك . والمراد بالصورة الصورة الناشئة المنتزعة من الشيء سواء كانت له أم لم تكن . والمراد بالعقل هنا ما يرادف النفس الناطقة ، وهو جوهر مجرد عن المادة في ذاته لا في فعله ، ومعنى التجرد فيه انه ليس قابلا للاشارة الحسية لا اصالة كالصورة - ولا تبعاً - كالحوي . اما في افعاله من التدبير والتصريف ، فله وطفه . مقارنة المادة ، ولبس المراد

ما يرادف الملك ولا غيره من المعاني . فان قيل : يخرج عن تعريف العلم علم البارئ سبحانه وتعالى . قلنا : لا بأس بخروجه - لان المقصود هنا هو تعريف علم البشر الحادث بقرينة ان المبحوث عنه هو العلم الكاسب والمكتسب ، والمنقسم الى التصور والتصديق ، والى البديهي والنظري ، وعلم البارئ منزّه عن جميع ذلك . وتعميم قواعد الفن انما هو بحسب الحاجة ، وهذا التخصيص لا ينافي التعميم المقصود ، وانما ينافي مطلق التعميم وهو غير مقصود فلا محذور .

ثم العلم ينقسم الى قسمين : تصديق وتصور ساذج - فان كانت الصورة الحاصلة لدى العقل من شيء اذعاناً واعتقاداً لنسبة خبرية ايجابية كانت أو سلبية فهو التصديق . وان لم يكن كذلك فهو التصور الساذج - والمراد بالساذج ان لا يكون مع التصور حكم وإذعان بما مر ، بل يكون إدراكاً مجرداً ، سواء كان إدراكاً لامر واحد - كتصور زيد - أو لأمور متعددة بدون نسبة - كتصور زيد وعمرو وبكر - أو مع نسبة غير حكمية سواء كانت تامة - كالنسبة الانشائية في اضرب مثلاً - أو غير تامة -

كالنسبة التقيدية في غلام زيد

ثم التصديق على رأي الحكماء بسيط ، وتصور الطرفين والنسبة شرط فيه خارج عنه ، والحكم نفس التصديق لاجزاء منه ، وهو على رأي الامام الرازي ومتابعيه مركب من مجموع التصورات الثلاثة والحكم ، فالحكم عنده جزء من التصديق وبين الامرين فرق يظهر بالمثال . فانا اذا تصورنا الانسان وحكمنا عليه بأنه كاتب او ليس بكاتب - فهنا أمور أربعة : تصور الانسان المحكوم عليه ، وتصور مفهوم الكاتب المحكوم به ،

وتصور نسبة الكتابة الى الانسان من غير رابطة بينهما بنفي أو اثبات ، والرابع إدراك ان النسبة واقعة أو لا واقعة ، وهو الحكم . وهذا هو التصديق نفسه عند الحكماء ، وجزء منه على رأي الامام (وقال الغزالي) العلم ينقسم الى العلم بذوات الاشياء كعلمك بالانسان والشجر والسماء وغير ذلك ويسمى هذا العلم تصورا ، والى العلم بنسبة هذه الذوات المتصورة بعضها الى بعض إما بالايجاب أو السلب كقولنا : الانسان حيوان ، أو الانسان ليس بحجر ، فانك تفهم الانسان والحجر فهما تصوريا لذاتيهما ثم تحكم بأن أحدهما مسلوب عن الآخر أو ثابت له ، ويسمى هذا تصديقا لانه يتطرق اليه التصديق والتكذيب . انتهى

قَالَ كُلُّ مِنْ كُلِّ مِنَ النُّوعَيْنِ أَيْسَ الضَّرُورِيِّ الذِّي نَسْتَفْنِي
عَنِ اكْتِسَابِهِ وَلَيْسَ النَّظَرِي الْمَخْرُجَ الذِّهْنِ إِلَى التَّفَكُّرِ
بَلَى فِي كِلَا التَّصَدِيقِ وَالتَّصَوُّرِ بَعْضٌ بَدِيهِيٌّ وَبَعْضٌ نَظَرِي
نتوقف معرفة التقسيم المذكور على معرفة البديهي والنظري، ولهذا اردف كلا منهما بما يميزه . فالضروري مالا يحتاج في حصوله الى نظر - كتصور الوجود والشيء والحرارة والبرودة ، والتصديق بأن السكل أعظم من الجزء ، وان النار محرقة ، والشمس مشرقة - والنظري ما يحتاج في حصوله الى نظر - كتصور حقيقة الملك والجنان ، والتصديق بأن العالم حادث ، والصانع موجود - والوجدان مغن عن تجشم إيراد الأدلة على ذلك اذا علمت ذلك فاعلم ان كل واحد من التصور والتصديق ليس ضرورا بأكله، وليس كسبيا كله ، بل البعض من كل منهما ضروري لا يحتاج

في تحصيله الى نظر وفكر ، والبعض الآخر من كل منهما نظري يمكن تحصيله من البعض الآخر الضروري . فظهر مما مر ان كلامنا من التصور والتصديق منقسم الى ضروري ونظري ، وان كلامنا الضروري والنظري منقسم الى تصور وتصديق

وَالْفِكْرُ تَرْتِيبُ أُمُورٍ عُلِمَتْ فِي الذَّهْنِ كَيْ تُذَرَى أُمُورٌ جُهِّلَتْ
الفكر هو ترتيب أمور معلومة اي حاصلة عند العقل ليتوصل بذلك الترتيب الى امور مجهولة ؛ بمعنى ان الوجه المطلوب منها مجهول ، لا انها مجهولة من جميع الوجوه ، لان طلب المجهول المطلق محال بالضرورة ، مثال ذلك اذا حاولنا تحصيل معرفة الانسان رتبنا الامور المعلومة لنا وهي الحيوان والناطق ، بان جعلناهما بحيث يطلق عليهما اسم الواحد بالنسبة التقيدية بينهما حتى يتأدى الذهن منه الى تصور الانسان . وكما اذا حاولنا التصديق بحدوث العالم وسطنا المتغيرين طرفي المطلوب . لأننا قد عرفنا تغير العالم وعرفنا حدوث المتغير وحكمنا بان العالم متغير وان كل متغير حادث - فحصل لنا التصديق بأن العالم حادث . والمراد بالمعلومة هنا ما حصل تصورهما في العقل عند المرتب ، ليشمل التعريف اليقينية - كما مر ماله - والظنيات والجهليات كقولنا في الظني : هذا الحائط ينتثر منه التراب وكل حائط ينتثر منه التراب ينهدم فهذا الحائط ينهدم ، واما في الجلي فكما اذا قيل : العالم مستغن عن المؤثر وكل مستغن عن المؤثر قديم فالعالم قديم ، وانما اعتبر الجهل في المطلوب لان استعلام المعلوم تحصيل حاصل

وَذَلِكَ التَّرْتِيبُ لَيْسَ دَائِمًا لِأَنَّهُ يَكُونُ صَائِبًا مُلَازِمًا
 أَلَا تَرَى تَبَايُنَ الآرَاءِ بَيْنَ أُولَى الْأَحْلَامِ وَالذُّسَكَا
 بَلْ رُبَّمَا الْوَاحِدُ بَيْنَ أَمْنِهِ وَيَوْمِهِ يَنْقُضُ فِكْرَ نَفْسِهِ

الترتيب المذكور لا يلزم ان يكون دائما صائبا بدليل ان العقلاء يناقض بعضهم بعضا في مقتضى افكارهم ، فن واحد يتأدى بفكره الى التصديق بحدوث العالم مثلا ، ومن آخر يتأدى به الى التصديق بقدمه . بل الانسان الواحد ربما يناقض نفسه بحسب وقتي فكره ، وأحد المفكرين خطأ لا محالة ، فلا بد من قاعدة كلية لوروعيت لم يقع الخطأ في التفكير وهي المنطق

فَاحْتِجِجِ وَالْحَالُ بِبَاطِنِكَ الدِّقَّةَ لِيَوْضَعَ قَانُونٌ يُفِيدُ الْمَعْرِفَةَ
 بِطُرُقِ اكْتِسَابِ عِلْمٍ مَا جُرِّلَ مِنَ الْغُرُورِيِّ وَكَيْفَ يَنْتَقِلُ
 قِيَمُ الْفِكْرِ مِنَ الْوُجُوعِ فِي وَهْدَةِ الْخَطَا مَا رُوعِي
 وَذَلِكَ الْقَانُونُ عِلْمُ الْمَنْطِقِ بِهِ الْحِجَابُ عَنِ الْخَفِيضِ يَرْتَبِي

حيث كان الحال كما علمت من ان التفكير لا يلزم الصواب بدليل ما ذكر من مناقضة افكار العقلاء ، فالحاجة ماسة الى وضع قانون (اي امر كلي منطبق على جميع جزئياته) لتعرف احكامها منه) يفيد ذلك القانون معرفة طرق اكتساب النظريات التصورية والتعديقية من ضرورياتها حتى يكون الاكتساب معتبرا فتنتج منه الاحاطة بالافكار الصحيحة والتمسدة الواقعة في تلك الطرق حتى يعرف منه بان كل نظري باي طريق اكتسب واي فكر هو صحيح واي فكر هو فاسد ، وذلك

القانون هو علم المنطق الذي يرتقي به العقل عن حضيض الخيرة ، ويهتدي به الفهم الى مناهج الصواب . فاحتياج الناس الى المنطق ليعصم عن الخطاء في الفكر ثابت بالمقدمات الثلاث المتقدمة - الأولى ان العلم إما تصور او تصديق - الثانية ان كلاً منهما إما أن يحصل بلا نظر او لا يحصل الا بنظر - الثالثة ان النظر قد يقع فيه الخطاء ، فهذه المقدمات الثلاث تثبت احتياج الناس الى ذلك القانون

وَأَيْسَ كُلُّهُ بَدِيهِيًّا فَمَا مِنْ حَاجَةٍ إِلَيْهِ أَنْ يُسْتَعْلَمَا

التفريع بالقاء واقع على المنفي لا على النفي كما سيأتي ما يوضحه قريباً
وَلَيْسَ كَسَنِيًّا وَإِلَّا يَخْضُلُ بِذَلِكَ الدَّوْرُ أَوْ التَّسْلُسُ
بَلْ بَعْضُ الْأَجَاءِ بَدِيهِيٌّ كَمَا فِي أَوَّلِ الْأَشْكَالِ حِينَ نُنْظِمَا
وَأَبْضُ مِنْهَا نَظَرِيٌّ مُسْتَفَادٌ مِنَ الضَّرُورِيِّ بِتَرْتِيبِ الْمَوَادِّ
كَسَائِرِ الْأَشْكَالِ إِذْ تُسْتَتَجُ فَذَلِكَ مِنْ أَوَّلِهَا مُسْتَخْرَجٌ

انما ذكر القوم هنا بحث كون المنطق ليس بديهياً ولا كسبياً لما عورضوا به في بيان الحاجة الى المنطق في اكتساب العلوم النظرية من ان المنطق بديهي والبدهي لا حاجة الى تعلمه اذ لو لم يكن بديهياً لكان نظرياً فيحتاج في تحصيله الى قانون آخر ولا يمكن ان يكون نفس ذلك القانون الاًول لامتناع تحصيل الشيء من نفسه وذلك القانون الثاني محتاج الى قانون ثالث وهكذا . فان وجدنا في سلسلة الاكتساب ما يفتقر الى ما لا يفتقر اليه لزم الدور ، وان لم يوجد لزم التسلسل الى ما لا نهاية له وهما محالان . وتقرير الجواب عن ذلك هو ما في المتن من ان المنطق

ليس بجميع اجزائه بديهياً وإلا لم يحتاج الى تعلمه كما ذكر المعترض ولا بجميع اجزائه كسبياً وإلا لزم الدور او التسلسل كذلك ، بل بعض اجزائه يديهي كالشكل الاول ، وبعضها نظري كسائر الاشكال ، والبعض النظري مستفاد من البعض البديهي بطريق ضروري كما يكتسب غير اليين من الاشكال الاربعة من اليين منها بطريق يين بترتيب مقدماته كاخلف والاقتراض والعكس على ما يأتي بيانه ، فلا يلزم حينئذ الاستغناء عن تعلمه ولا الدور أو التسلسل كما يذكر المعترضون - على ان المعارضة المذكورة لا تدل الا على الاستغناء عن تعلم المنطق ، والاستغناء عن تعلمه لا يناقض الاحتياج اليه اذ لا يبعد ان لا يحتاج الى تعلم المنطق لكونه ضرورياً بجميع اجزائه ، أو يكون معلوماً بشيء آخر وتكون الحاجة ماسة الى نفسه في محصيل العلوم النظرية

وَوَاضِحٌ تَعْرِيفُهُ وَغَايَتُهُ مِمَّا ذَكَرْتُ وَكَذَا فَائِدَتُهُ

تعريف المنطق وغايته وفائده معلومات مما سبق ، ولزدها ايضاحاً . اما رسمه فانه آلة قانونية تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ في الفكر . فالآلة بمنزلة الجنس ، والقانونية بمنزلة الفصل مخرج لآلات ارباب الصنائع الجزئية ، وقولهم : تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ في الفكر يخرج العلوم القانونية التي لا تعصم مراعاتها عن الضلال في الفكر بل في المقال مثلاً كعلوم العربية . وانما كان المنطق آلة لانه واسطة بين القوة العاقلة والمطالب الكسبية في الاكتساب ، وانما كان قانوناً لان مسأله قوانين كلية منطبقة على سائر جزئياتها ، كما اذا عرفنا ان السالبة الضرورية

تنعكس الى سالبة دائماً عرفنا منه ان قولنا : لاشيء من الانسان بحجر بالضرورة ، ينعكس الى قولنا لاشيء من الحجر بانسان دائماً . وانما قالوا : تعصم مراعاتها عن الخطاء ، ولم يقولوا : تعصم عن الخطاء ، لان المنطق نفسه لا يعصم عن الخطاء في التفكير ، وإلا لم يعرض للمنطقي خطأ أصلاً وليس كذلك لانه ربما يخطئ لاهمال الآلة ، وغايته العصمة عن ذلك الخطاء . واما فائدته فهي الاحتراز عن الخطاء في الفكر بجعل الصحيح فاسداً أو عكسه

مَوْضُوعُهُ قَالُوا هُوَ الْمَعَاوِمَاتُ	تَصَوُّرِيَّاتٌ	وَتَصَدِيقِيَّاتٌ
مِنْ حَيْثُ إِنَّ كُلَّ قِسْمٍ يُوصَلُ	مِنْهَا إِلَى مَا كَانَ مِنْهُ يُجْهَلُ	
كَالْبَحْثِ عَنْ جِنْسٍ وَفَسْلٍ عُلِمَا	تَصَوُّرًا مِنْ حَيْثُ تَرَكِيبُهُمَا	
كَيْفَ لِكَيْ يَكُون مَوْصِلًا إِلَى	تَصَوُّرِي النَّوعِ حَيْثُ جُهْلًا	
وَالْخَبَرَيْنِ كَيْفَ تَأْلِيَهُمَا	حَتَّى نَرَى الدَّالِّثَ يُدْرَى مِنْهُمَا	

اعلم ان موضوع المنطق أخص من مطلق الموضوع ، والعلم بالخاص متوقف على العلم بالعام ، فينبغي اولا معرفة موضوع العلم ليعلم موضوع المنطق : فموضوع كل علم ما يبحث في ذلك العلم عن عوارضه الذاتية - كبدن الانسان لعلم الطب ، فانه باحث عن عوارضه من الصحة والمرض - وكافعال المكلفين لعلم الفقه لان افقيه يبحث عنها من حيث الحل والحزمة والصحة والفساد - وكالدالة السمعية لعلم أصول الفقه لان الاصولي يبحث عنها من حيث استنباط الاحكام الشرعية منها . والعرض الذاتي هو ما يعرض لاشيء اما اولا وبالذات - كالتعجب اللاحق للانسان من حيث انه انسان ، او يلحق الشيء لجزئه - كالحركة بالارادة اللاحقة للانسان

بواسطة انه حيوان وهو جزء الانسان . واما بواسطة امر خارج مساوي
لذلك الشيء - كالضحك الذي يعرض حقيقة للمتعب بالفعول المساوي
للانسان ، ثم ينسب عروضه للانسان بواسطة العرض الذي هو التعجب
بجازا ، واما ما يلحق الشيء بواسطة امر اخص كالحقوق الضحك للحيوان
لكونه انسانا أو بواسطة امر خارج اعم - كالحقوق الحركة للابيض لانه
جسم ، او بواسطة امر مباين - كعروض اللون للجسم بواسطة السطح
فلا يسمى عرضا ذاتيا بل غريبا وسيأتي لهذا مزيد بيان في الخاتمة ان شاء الله .
اذا علم هذا فموضوعُ المنطق هو المعلومات التصورية والتصديقية
لكن لا مطابقا بل كما ذكر في المتن انه من حيث كونه اي المعلوم موصلا
الى مجهول تصوري او تصديقي اما ايصالا قريبا - كالحد والرسم ، كما
يبحث عن الجسم - كالحيوان - وانفصل كالأصق - وهما معلومان تصوريان
من حيث انهما كيف يربكان ليوصل المجموع الى مجهول تصوري
كالانسان ، وكما يبحث عن انتضايا المتعددة كقوانا : العالم متغير وكل
متغير حادث : وهما معلومان تصديقيان من حيث انهما كيف يربكان ،
فيصير المجموع قياسا موصلا الى مجهول تصديقي - كالعالم حادث -
وكالاستقراء والتمثيل ، او ايصالا بعيدا ككون التصورات كلية او
جزئية ذاتية او عرضية وجنسا او فصلا ، فان مجرد امر من هذه الامور
لا يوصل الى التصور ما لم ينضم اليه امر آخر ، فاذا ضم اليه يحصل منهما
الحد والرسم ، وككون المعلوم التصديقي قضية و عكس قضية او نقيض
قضية ، فانها ما لم تنضم اليها ضمنية لا توصل الى التصديق ، او ايصالا
أبعد كما في البحث عن التصورات من كونها موضوعات ومحولات

فإنها لا توصل الى التصديق إلا اذا انضم اليها امر آخر تحصل منه القضية ،
ثم ينضم اليها امر آخر حتى يحصل القياس او الاستقراء او التمثيل . وانما
قيد البحث عن المعلومات التصورية والتصديقية بحديثة الايصال الى آخره
ليخرج البحث عنها من غير تلك الحديثة ككونها موجودة أو غير
موجودة أو جواهر أو اعراضا مطابقة للمعنى أو لا ، وليخرج البحث
ايضا عما لا يوصل الى مجهول تصوري كالأمر الجزئية المعلومة - نحو
زيد وعمر - او تصديقي كقولنا : البار حارة ، فان البحث بهذه الحثيات
ليس من وظائف المنطقي ولا ينظر فيه

وَذَلِكَ قَوْلُهُ شَارِحٌ إِنْ أَوْصَلَ إِلَى تَصَوُّرٍ وَإِنْ آدَى إِلَى
مَطَالِبِ التَّصْدِيقِ قَبُولِ الْحُجَّةِ يُدْرَى بِذَيْنِ وَاضِحِ الْمَحَجَّةِ
المعلوم التصوري الموصل الى مجهول تصوري يسمى في اصطلاح المناطقة
قولا شارحاً معرفاً ، كالحيوان الداطق الموصل الى تصور الانسان . والمعلوم
التصديقي الموصل الى مجهول تصديقي يسمى في اصطلاحهم حجة ، كقولنا :
العالم متغير ، وكل متغير حادث ، الموصل الى التصديق بقولنا : العالم حادث
وَالطَّبْعُ يَفْقَهُ السَّابِقَ لِلتَّصَوُّرِ فَكَانَ بِالتَّقْدِيمِ فِي الْوَضْعِ حَرَي
إِذْ كُلُّ تَصْدِيقٍ كَمَا تَدْرَأَ لَا يَنْفَكُ عَنْ تَصَوُّرٍ وَالْعَكْسُ لَا
لما كان التصور متقدماً باطام على التصديق كان حرباً بتقديمه في الوضع
أي الذكر ، يرافقت الوضع الطبع ، ولهذا قدموا ذكر مباحث التصور
- كالكليات والتعريفات - قبل مباحث التصديق - كالتقضايا والقياس
والصناعات الخمس - ومعنى التسمية بالتعليم توقف المسبوق على السابق بحيث
يحتاج اليه كاحتياج الكل الى جزئه والشروط الى شرطه ، ولا يكون

علة تامة له يلزم من حصولها حصوله ، والتصور كذلك بالنسبة الى التصديق ، لكن لما كان بيان المقدمة الثانية وهي انقضاء كون التصور علة تامة للتصديق ظاهراً سكنت عنه في المتن ، لان التصور لو كان علة تامة للتصديق للزم من كل تصور تصديق وبطلانه واضح ، و اشار الى بيان المقدمة الاولى بقوله « اذ كل تصديق الح » أي لا يتحقق التصديق إلا بعد تحقق ثلاثة تصورات ، تصور المحكوم عليه وتصور المحكوم به ، وتصور النسبة . اذ لو جهل واحد من هذه الامور امتنع الحكم بالارتباط ، واذا امتنع الحكم بالارتباط امتنع تحقق التصديق . واعلم انه لا يتوقف التصديق على تصور المحكوم عليه وبه بالسكنه ، لانا نحكم على الجسم المعين بانه شاغل للحيز مع جهلنا انه انسان أو فرس أو حمار ، وكذا نحكم على زيد بانه انسان مع اننا لانعرف من الانسان الا شيئاً له الضحك أو التعجب ، لا يقال : لو كان التصديق غير متوقف على التصور بالسكنه لزم ان يكون التصور بأي وجه كان كافياً في التصديق ، وليس كذلك ، الا ترى انك اذا قلت : هذا الشيء متعجب ، وتصورت ذلك الشيء بأنه فرس لم يحصل التصديق ، لانا نقول : ان التصديق وان لم يتوقف على التصور بالسكنه ، لكن ليس التصور بأي وجه كان كافياً في التصديق بل لابد في كل تصديق من نوع تصور يقتضيه الحكم وبلاغه ، فالتصديق بان هذا الشيء ضاحك فانه يتوقف على تصور انه انسان ، لان هذا التصديق يقتضي ذلك ويستلزمه ، لا تصور انه فرس أو غيره مما هو مناف للضحك ، وكذا التصديق بأنه ماش . فانه يتوقف على تصور انه حيوان لا على تصور انه جماد . وقس على ذلك

﴿ الدَّلَالَةُ اللَّفْظِيَّةُ الْوَضْعِيَّةُ ﴾

من الواضح اليين انه لا شغل للمنطقي من حيث هو منطقي بالالفاظ، لكن لما توقفت افادة المعاني واستفادتها على الالفاظ من حيث انها دلالات المعاني قدموا الكلام في الالة ، وسيأتي تعريفها في المتن ، وانما قيد الدلالة في الترجمة باللفظية الوضعية لانها هي المقصودة هنا لسكون التقسيم الآتي انما يجري فيها دون غيرها من بقية الدلالات

صَيْرُورَةُ الشَّيْءِ بِحَالٍ لَزِمَا	مِنْ عَلَيْنَا بِهِ إِذَا أَنْ تَعَلَّمَا
شَيْئًا سِوَاهُ سُمِّيَتْ دَلَالَةً	وَأَوَّلُ الشَّيْئَيْنِ لَا مَحَالَهُ
هُوَ الدَّلِيلُ وَقُلِ الْمَدْلُولُ	ثَانِيَهُمَا وَإِنْ يَكُ الدَّلِيلُ
لَفْظًا فَذِي الدَّلَالَةِ اللَّفْظِيَّةُ	وَسَمِهَا اللَّفْظِيَّةُ الْوَضْعِيَّةُ
أَيْضًا إِذَا كَانَتْ بِجَبَلٍ أَوْ بِجَاوِلٍ	وَهَذِهِ مَقْصُودَةُ الدَّلَالَةِ

تعريفه مطلق الدلالة هو كون الشيء بحالة يلزم من العلم به العلم بشيء آخر ، والشيء الاول هو الدال ، والشيء الثاني هو المدلول ثم ان كان الدليل لفظاً سميت الدلالة لفظية ، والا فغير لفظية كدلالة الخطوط والعقود والاشارات والنصب ودلالة الاثر على المؤثر ، والدلالة اللفظية ان كانت بجعل جاعل أي بوضع واضع فهي اللفظية الوضعية كدلالة الانسان على الحيوان الناطق وهي المقصودة هنا ، والوضع جعل اللفظ بازاء المعنى ، وان لم تكن بجعل جاعل فاما أن تكون بحسب اقتضاء الطبع كدلالة (اخ) على الوجع فطبيعية ، فان طبع الالفاظ يقتضي التلفظ بذلك

اللفظ عند عروض المدنى له القدي هو الوجود أو لم تكن كذلك فعقلية ،
كدلالة اللفظ على وجود اللفظ ، وليس المراد بالعقلية ما يكون للعقل
مدخل فيها والالكان جميع الدلالات عقلية ، بل ما لا مدخل فيها سوى العقل

فَإِنْ تَكُنْ دَلَالَةُ الْفَرْظِ عَلَى	تَمَامِ مَا الْوَضْعُ لَهُ قَدْ جُمِلَا
فَإِنَّكَ فِي مُصْطَلَحِ الْمَنَاطِقِ	مَدْعُوَّةٌ دَلَالَةُ الْمُطَابَقَةِ
وَأَنْ تَكُنْ بِهِ عَلَى جُزْءٍ مِنْ	مَعْنَاهُ إِنْ كَانَ فِي التَّضَمُّنِ
وَأَنْ تَكُنْ بِهِ عَلَى مَا خَرَجَا	عَنْهُ فَالْإِتْرَامُ وَالْمِثَالُ جَا
دَلَالَةُ «الإنسان» بِالتَّطَابُقِ	عَلَى تَمَامِ الْحَيَوَانِ الْنَاطِقِ
وَدَلْنَا ضَمْنًا عَلَى جُزْءٍ لَا	مَعًا وَخُذْ فِي الْحَيَوَانِ مَثَلَا
وَدَلَّ أَيْضًا الْإِتْرَامِيًّا عَلَى	مَا خَصَّ كَالضَّاحِكِ أَوْ مَا شَاكَ لَا

الدلالة اللفظية الوضعية تنقسم الى ثلاثة أقسام، لأنها إما أن تكون
على تمام ما وضع له اللفظ، وتسمى مطابقة ودلالة مطابقة للتطابق بين اللفظ
والمعنى، كدلالة الإنسان على الحيوان الناطق، فإن الإنسان إنما يدل على
الحيوان الناطق لأجل أنه موضوع للحيوان الناطق، أو تكون على جزء
ما وضع له اللفظ، وتسمى تضمناً ودلالة تضمن لكون المدلول في ضمن
الموضوع له، كدلالة الإنسان على واحد من الحيوان أو الناطق من ضمن
المجموع. لا على انفراد. والاكات مجازاً، ولا على المجموع مما والا
كانت مطابقة، فكل واحد منهم ما جزء ما وضع له الإنسان داخل فيه،
(قل النزائي) وكذلك دلالات تن وصف أخصر على الوصف الاعم انتهى،
أو تكون على أمر خارج عما وضع له اللفظ، يسمى التزاماً ودلالة التزام،

لكون الدلالة بسبب الزوم الذهني ، كدلالة الانسان على الضاحك
وعلى قابل العلم وصنعة الكتابة ، فان الضحك والقابلية المذكورة خارجة
عن المعنى الموضوع له قطعاً لكنها لازمة له على ما ذكره الكثير في كتبهم
ولا مناقشة في المثال

وَأَعْتَبَرُوا فِي الْخَارِجِ الْمَدْلُولِ حُصُولُهُ فِي الذَّهْنِ كَالدَّلِيلِ
لَا كَوْنَهُ مُحَقَّقًا فِي الْخَارِجِ حَيْثُ الدَّلِيلُ فِيهِ صَادِقٌ يَنْجِي
كَمَثَلِ مَادَلٍّ أَعْمَى عَلَى الْبَعِزِ فَلَيْسَ لِلزُّومِ خَارِجًا آثَرُ

يشترط في دلالة الالتزام ان يكون الخارج المدلول حاصلًا في الذهن
مهما حصل الدال في الذهن ، أي يلزم من تصور الدليل في الذهن تصور
المدلول والا لامتنع فهمه من اللفظ ، ولا يشترط كونه بحالة يلزم من
تحقق الدال في الخارج تحققه فيه ، كدلالة الملكات على الاعداد ، فان
دلالة العمى على البصر مثلاً بالزوم الذهني بينهما ، ولا ملازمة بينهما في
الخارج أصلاً ، ولو جعل الزوم الخارجي شرطاً لم يتحقق دلالة الالتزام
بدونه لا امتناع تحقق المشروط بدون الشرط واللازم باطل فكذا للزوم ،
لان الملكات مثلاً تدل على اعدامها التزاماً مع ان بينهما معاندة في الخارج .
(وتلخص) ان اللوازم ثلاثة ، لازم ذهنياً وخارجاً كالزوجية للآتين ،
ولازم خارجاً فقط كسواد الغراب والزنجي ، ولازم ذهنياً فقط كالزوم
البصر للعمى ، والمعتبر في دلالة الالتزام الذهني سواء كان خارجاً أم لا ،
والمعتبر المعتبر به في التعريفات دلالة المطابقة والتضمن . اما دلالة الالتزام
فلا تعتبر ، لان المدلول فيها غير محدود ولا محصور ، اذ لوازم الاشياء

ولوازم لوازمها لا تنضبط ولا تنحصر ، فلو اعتبرت لأدى الى ان يكون
اللفظ معرقاً لما لا يتناهى من المعاني وهو محال

وَتَلَزَمُ الْأُولَى الْآخِرَتَيْنِ إِذْ هُمَا لَهَا فَرَاعَانِ وَالْعَكْسُ يُبْذَرُ

دلالة التضمن ودلالة الالتزام يستلزمان المطابقة، بدليل ان الدلالة
الوضعية على جزء المسمى وعلى لازمه فرعان للدلالة على تمام المسمى، أي
تابعان لها كما يعلم من تعريفهما، ولأن القصد الاول من وضع الالفاظ
هو المدلول المطابق، وكل تابع من حيث هو تابع لا يوجد بدون المتبوع
لترتبه عليه، فهما لا يوجدان بدون المطابقة ولا عكس، أي ان دلالة
المطابقة لا تستلزم التضمن ولا الالتزام، اما الاول فلا أنه قد يكون مسمى
اللفظ بسيطاً لاجزاء له كالوحدة والنقطة، فانه يدل عليه بالمطابقة لا تنفاه
الاجزاء، واما الثاني فلجواز ان يكون للمسمى لازم بين يلزم من فهمه فهم
المسمى، وحينئذ تحقق دلالة المطابقة بدون الالتزام لعدم شرطه ولا
يستلزم التضمن الالتزام ولا الالتزام التضمن، لانه يجوز ان يكون
لفظ معنى مركب لا لازم له فيتحقق التضمن بدون الالتزام، وان يكون
له معنى بسيط له لازم فيتحقق الالتزام بدون التضمن، فالاستلزام غير
واقع في شيء من الطرفين. وانما لم يذكر هذا أعني عدم اللزوم بين التضمن
والالزام في المتن، لان بيان عدم استلزام المطابقة للتضمن والالزام
يهدي اليه، فمن علم جواز انقضاء له معنى بسيط لا لازم له أوشك أن يخطر
بباله جواز انقضاء له معنى مركب لا لازم له ولفظ له معنى بسيط له
لازم ذنبه .

﴿ المركبُ والمفردُ وأقسامُ كلِّ منهما ﴾

اللفظُ مَهْمَا دَلَّ إِمَّا مَفْرَدٌ أَوْ لَا وَذَا الْمَرْكَبُ الَّذِي تَقْصِدُ
بِجُزْءٍ لَفْظُهُ دَلَالَةٌ عَلَى جُزْءٍ مِنَ الْمَعْنَى كَشَارِبِ الطَّلَا

ينقسم اللفظ الدال الى قسمين : مركب ويسمى أيضاً مؤلفاً وقولاً، ومفرد، فالمركب ما يدل جزؤه على جزء معناه كرامي الحجارة وشارب الخمر، ونحو قام زيد، والمفرد ما لا يدل جزءه على جزء معناه، والمراد بالجزء في التعريفين ما يترتب في المسموع ليخرج الفعل الدال على الحدث بمادته وعلى الزمان بصيغته، ويظهر مما مر أن المركب لا يتحقق الا بأربعة أمور، أن يكون للفظ جزءاً، وأن يكون لذلك الجزء دلالة على معنى، وأن يكون ذلك المعنى جزءاً من معنى اللفظ، وأن تكون دلالة ذلك الجزء على بعض ذلك المعنى مقصودة، فيخرج بالاول ما لا يكون للفظه جزء كهزة الاستفهام، وبالثاني ماله جزء لا يدل على شيء كزيد، وبالثالث ماله جزء دال على معنى لكن لا على جزء المعنى المقصود كعبد الله علماً، فان أحد جزئيه وان دل على معنى لكن ليس ذلك المعنى جزءاً للمعنى المقصود بالوضع وهي الذات المشخصة، وبالرابع ما كان له جزء دال على جزء المعنى المقصود في الجملة لكن دلالاته ليست مقصودة حال التكلم كالحيوان الناطق اذا سمي به انسان، فان الحيوان يدل فيه على جزء المعنى المقصود أي الذات المشخصة التي هي ماهية الانسان مع الشخص دلالة مقصودة في الجملة لكنها ليست مقصودة حالة التكلم اذ القصد العمومية، وهذه الخوارج بالتعريف أقسام في المفرد كما لا يخفى على ذي تحصيل،

وانما لم يجعلوا مثل عبد الله ومثل الحيوان الناطق حالة علميتها مركبين
كجعلها النحاة لان نظر النحاة في الالفاظ وحدة وكثرة، ونظر المناطقة
في الالفاظ تابع للمعاني فيكون افرادها وتركيبها تابعين لوحدة المعاني
وكثرتها لا لوحدة الالفاظ وكثرتها .

وَعَزَّيْزُهُ الْمَفْرَدُ وَهُوَ يَرْجِعُ قِسْمَيْنِ مَا اسْنَادُهُ مُتَمَتِّعٌ
فَهُوَ أَدَاةٌ كَالِي وَلَا وَعَنْ وَالْأَنَّى إِنْ هِيَئَتُهُ عَلَى زَمَنِ
دَأَتْ فَكَلِمَةٌ كَقَامَ يَنْمُو وَخَذَ وَإِنْ لَمْ تَكْ دَأَتْ فَاسْمٌ

قد سبق أن المفرد مالا يدل جزؤه على معناه، وهو ينقسم باعتبارات
متعددة، منها انه ينقسم الى أداة وغيرها. فالأداة ما يمتنع اسناده أي مالا يصاح
صلاحية ذاتية لان يخبر به عن شيء نحو الى ولا وعن، وهذا هو الحرف
عند النحاة، والحق ان الافعال الناقصة من الاداة لانها لا تدل الا على نسبة
أخبارها الى أسمائها وهي غير مستقلة، وانما سميت أفعالا وكلمات لتصرفها
ودلائها على الزمان كالكمات، وغير الاداة ينقسم الى قسمين، لانه اما أن تدل
هيئته على زمن من الازمنة الثلاثة مع دلالة على المعنى أولا، والاول الكلمة
نحو قام وينمو وخذ، والكلمة هي الفعل عند النحاة غالبا، والثاني الاسم
وهو الاسم عند النحاة أيضا، وانما قيدت الدلالة على الزمن في تعريف
الكلمة بالهيئة، أعني الهيئة الحاصلة للحروف باعتبار تقديمها وتأخيرها وحر كاتها
وسكناتها لا بمادة الكلمة - أعني حروفها - لخراج ما يدل على الزمان لا بهيئته
بل بحسب جوهره ومادته . كزمان والبوم والامس والغد والصبح
والنوبق ونحوها، فان دلالتها على الزمان بجواهرها وموادها لا بهيئتها

بخلاف الكلمات فإن دلالتها على الزمان بحسب هيأتها بشهادة اختلاف الزمان عند اختلاف الهيئة وإن اتحدت المادة كضرب ويضرب، واتحاد الزمان عند اتحاد الهيئة وإن اختلفت المادة كضرب وطلب، وأيضاً إنما قيدوا كون الكلمة عند المناطقة هي الفعل عند النحاة بالقابلية لأن الفعل المضارع المسند إلى المتكلم وإلى المخاطب ليس كلمة عند أهل المعقول لاحتتماله الصدق والكذب فهو عندهم خبر مركب .

وَذَاكَ إِمَّا أَنْ يُفِيدَ وَاحِدًا مِنْ الْمَعَانِي أَوْ يُفِيدَ زَائِدًا

الإشارة راجعة إلى المفرد، والمراد هنا مطلق المفرد الذي هو مرتبة لا بشرط شيء لا المفرد المطلق الذي هو مرتبه بشرط لاشيء لأن كلا من الكلمة والأداة لا يكونان معاً ولا متواطئاً ولا متشككاً لما حققوه في مواضعه من أن معانيهما لا يتصف بالكلية ولا بالجزئية، ولم تجمل الإشارة عائدة على الاسم فيكون هو المقسم لأن الاشتراك والنقل والحقيقة والمجاز تجري في الفعل والحرف أيضاً .

فَإِنْ أَفَادَ وَاحِدًا مُعَيَّنًا	فَذَاكَ جُزْئِي حَقِيقِي هُنَا
وَهُوَ إِذْ أَلَمْ يَكْ مُضْمِرًا وَلَا	إِشَارَةً كَيْدَلٍ أَنْتَ وَأَوْلَا
وَلَيْسَ مَعْرُودًا بِالْ فَهُوَ الْعَلَمُ	كَخَالِدٍ وَشَذَقْمٍ وَذِي سَلَمٍ
وَإِنْ تَرَ التَّعْيِينَ عَنْ هَذَا تَنَبَّيْ	فَذَاكَ كُلِّي وَحَيْثُ كَانَ فِي
أَفْرَادِهِ عَلَى السَّوَاءِ حَاصِلًا	فَمَتَّوَاطِيءٍ كَطَبِي وَطَلَا
وَإِنْ حُصُولُهُ بِأَوَّلِيهِ	فِي الْبَعْضِ أَوْ يَنْخَوِ أَوْ لَوِيهِ
فَهُوَ مُشْتَدِّكَ وَذَا لَمْ يُعْتَبَرْ	عِنْدَ كَثِيرٍ مُلْحَقٌ بِمَا تَخَبَّرَ

مِثَالُهُ الْوُجُودُ مَهْمَا يُنْسَبَ اِمُكِنَ يُعْنَى بِهِ وَوَاجِبَ

هذا تقسيم المفرد بالقياس الى معناه ، فهو اما أن يفيد معنى واحداً
أو معاني متعددة، والاول اما أن يكون المعنى الذي أفاده معيناً أي شخصاً
لا يصلح أن يقال على كثيرين - كزيد وهذا وأنت والرجل المعهود - فهو
الجزئي الحقيقي ، أي عند أهل المعقول كما أشار اليه في المتن بقوله «هنا» ،
وهذا أعني الجزئي الحقيقي اذا لم يكن ضميراً ولا إشارة ولا معهوداً
بال يسمى علماً كخالد وشذم وذو سلم ، والمراد بالعلم هنا العلم الشخصي
لا العلم الجنسي ، لان الاعلام الجنسية ليست اعلاماً حقيقية في عرف
المناطق لان نظرهم الى المعنى ، ومما يني هذه الامور كلية ، وانما أدخلها
النحاة في العلم نظراً الى ما يجري عليها من الاحكام اللفظية كجواز كونها
مبتدأً وموصوفاً بالمعرفة ونحو ذلك فهو من باب اختلاف الاصطلاحين
باختلاف النظرين

وإما ان يكون المعنى الواحد الذي أفاده الاسم المفرد غير معين
بأن يصلح أن يقال على كثيرين فهو الكلي والكثيرون أفراده ، وهو
منقسم الى متواطىء ومشكك ، فالمتواطىء ما كان حصول ذاك المعنى في
أفراده الذهنية والخارجية وصدقه عليها على السوية كالظبي والطلاء ، فان
الظبي له أفراد في الخارج والذهن ، وصدقه عليها على السوية ، والطلاء له
أفراد كذلك وصدقه عليها أيضاً على السوية من غير فرق ، وسمي متواطئاً
بواسطة أفراده أي توائمتها في معناه . والمشكك ما كان حصول معناه في
أفراده ذهنية أو خارجية أو بأكثر من ذلك كالوجود اذا نسبت له

الى الممكن والواجب فان صدقه على الواجب أولى من صدقه على الممكن ، لان وجود الواجب لذاته ووجود الممكن بالغير ، وصدقه على الواجب أيضاً أقدم من صدقه على الممكن ، لانه علة له وهي سابقة على المعلول . والتعبير بالاولية والاولوية مجرد تمثيل ، فان التشكيك لا ينحصر فيهما بل قد يكون بالشدة والضعف ونحوهما ، وذلك كاثر البياض في الثلج والعاج فانه في الثلج أشد منه في العاج . وانما سمي هذا القسم متشككاً لان أفراده مشتركة في أصل معناه ومختلفة بالاولية أو الاولوية أو نحوهما ، فالناظر ان نظر الى جهة الاشتراك تخيل انه متواطىء لتوافق أفراده ، وان نظر الى جهة الاختلاف تخيل انه مشترك كأنه لفظ له معان مختلفة كالعين ونحوها ، فالناظر فيه يتشكك هل هو متواطىء أو مشترك ، فلهذا سمي بهذا الاسم . وبعضهم لم يعتبر هذا قسماً على حدة لان أصل المعنى حاصل في الكل على السواء ، والتفاوت خارج عن أصل المعنى ولا اعتداد بذلك الخارج ، فيكون هذا القسم من المتواطىء ، (وأجاب) عنه بعضهم بان التفاوت وان كان خارجاً عن أصل المعنى الا انه لما وجد في وقوعه على أفراد وحصوله فيها اعتبر قسماً على حدة مقابلاً لما ليس فيه هذا التفاوت

وَأَن تَجِدَهُ فَوْقَ مَعْنَى قَدْ حَوَى	وَكَانَ مَوْضُوعاً لَهَا عَلَى السَّوَا
فَذُو أَشْتِرَاكِ إِن نَسَبْتَهُ إِلَى	كِلَيْهِمَا وَسَمَّ ذَاكَ مُجْمَلًا
إِذَا إِلَى الْوَاحِدِ مِنْ هَذَيْنِ	نَسَبْتَهُ يَمِثِلَ النَّدَى وَالْعَيْنِ
وَحَيْثُ خَصَّ الْوَضْعُ مَعْنَى أَوْ لَا	ثُمَّ إِلَى سِوَاهُ مِنْهُ نُقِلَا

وَاشْتَهَرَ اسْتِعْمَالُهُ فِي النَّالِي فَذَاكَ مَنْقُولُهُ وَلِلنَّقَالِ
يُنْسَبُ مِنْ شَرْعٍ وَهِنْ عُرْفٍ يَعْمُ أَوْ كَانَ مَخْتَصًّا بِقَوْمٍ بَيْنَهُمْ
مِثَالُ نَقْلِ الشَّرْعِ صَوْمٌ وَصَلَاةُ وَدَابَّةٌ لِلْعُرْفِ أَوْ فِعْلُ الذُّجَاهِ
وَحَيْثُ لَمْ يُشْهَرِ فَدَمَّ الْأَوَّلَا حَقِيقَةٌ وَبِالْمَجَازِ مَاتَلَا
كَأَسَدٍ لِلْحَيَوَانِ الْمُفْتَرَسِ وَالرَّجُلِ الشَّجَاعِ فَاعْرِفْهُ وَقَسِ

المذكور في هذه الايات هو القسم الثاني من قسمي المفرد باعتبار وحدة معناه وتعددده ، والاول قد مر وهذا مقابله ، فالمفرد المفيد للمعنيين فاكثر أي موجودات مختلفة بالحد والحقيقة لا يخلو من ان يكون موضوعا للمعنيين أو المعاني على السواء أولا ، فان كان موضوعا لها على السواء أي كما كان موضوعا لهذا المعنى يكون موضوعا لذلك المعنى من غير نظر الى المعنى الاول ، فهو المشترك اذا نسبته الى كلا المعنيين أو كل من المعاني كالندى والعين ، فان الندى موضوع للكرم والبلل على السواء ، والعين موضوعة للباصرة وينبوع الماء والذهب على السواء ، وان نسبته الى واحد من معنيه أو معانيه غير معين سمي مجملا ، وهو ما لم يتضح معناه ، وهذا مما ينبغي اجتناب استعماله في المخاطبات فضلا عن البراهين ، والفرق بين المشتركين والمتواطئين ان المشتركين هما المختلفان في المعنى المتفقان في الاسم بحيث لا يكون بينهما اتفاق أو تشابه في المعنى البتة ، والمتواطئان هما المشتركان في الحد والرسم المتساويان فيه بحيث لا يكون الاسم لاحدهما بمعنى الا وهو للآخر بذلك المعنى ، وان لم يوضع لهما على السواء بل وضع أولا لمعنى ثم نقل الى معنى آخر ، فلا يخلو من ان يشتهر استعماله

في المعنى الاخير أو لا يشتهر ، فان اشتهر استعماله في المعنى الاخير بحيث صار لا يستعمل في المعنى الاول الا مع القرينة لا انه لا يستعمل فيه أصلاً فهو المنقول ، وينسب الى ناقله ، والناقل يكون اما الشارع فيكون منقولاً شرعياً كالصلاة والصوم فانهما وضعا في الاصل للدعاء ولطلق الامساك ثم نقلهما الشرع الى الاركان المخصوصة والامساك المخصوص مع النية ، وأما العرف العام فيكون منقولاً عرفياً كالعادة فانها وضعت في الاصل لكل ما يدب ، ثم نقلها العرف العام الى ذوات الاربع القوائم من الخيل والبغال والحمير ، وإما العرف الخاص فيكون منقولاً اصطلاحياً كالقفل ، فانه وضع للحدث الصادر من الفاعل كالاكل والشرب والضرب ، ثم نقله النحاة الى كلمة دات على معني في نفسها مقترن باحد الازمنة الثلاثة ، وان لم يشتهر استعماله في المعنى الاخير بحيث كان يستعمل فيه تارة وفي الاول أخرى فهو حقيقة ان استعمل في المعنى الاول ، ومجاز ان استعمل في المعنى الثاني ، كالاسد فهو حقيقة ان استعمل في الحيوان المفترس ، ومجاز ان استعمل في الرجل الشجاع لعلاقة بينهما وهي الجراءة هنا ، وقد ظهر مما مر ان الحقيقة لفظ مستعمل فيما وضع له ابتداء ، وان المجاز لفظ مستعمل في غير ما وضع له أولاً

وَكُلُّ لَفْظٍ وَافَقَ الْآخَرَ فِي	مَعْنَاهُ وَضَعًا سَمَّ بِالْمَرَادِفِ
* مِثَالُ هَذَا مَطَرٌ وَغَيْثٌ	وَأَسَدٌ وَقَسْوَزٌ وَلَيْثٌ *
وَكُلُّ مَا اَلْخِلَافُ فِيهِ قَدْ ظَهَرَ	مُبَيِّنًا سَكَالْحَيَوَانَ وَالشَّجَرَ

اعلم ان ما مر من تقسيم اللفظ كان بالقياس الى نفسه لا بالقياس الى

لفظ آخر ، وبالنظر الى نفس معناه لا بالنظر الى حال معناه ، وهذا تقسيم للفظ بالنظر الى نسبته الى لفظ آخر ، وبالقياص الى حال معناه من الاتحاد . والتخالف ، فكل لفظ وافق لفظا آخر في معناه الموضوع له فهو مرادف له ، واللفظان مترادفان كالطر والغيث ، فانهما مترادفان لاتحادهما في المفهوم وهو الماء النازل من السحاب ، وكذلك الاسد والليث لاتحادهما فيه ، وهو الحيوان المفترس ، فالمراد باتفاقهما في المعنى ان يكونا دالين على معنى مندرج تحت حد واحد ككلمة والمراد بالمعنى الموضوع له لغة ، فيخرج عن مابر التوكيد المعنوي والمؤكد ، والحد والمحدود ، وكذا التابع والمتبوع نحو خراب يباب . لانه لا معنى للتابع حال الاتقراء ، واللفظان المتحدان في المعنى المجازي ، وكل لفظ خالف لفظا آخر في معناه الموضوع له لغة أي كان لاحدهما معنى والآخر معنى آخر فهو مبين له ، واللفظان متباينان كالحيوان والشجر ، لاختلافهما في المفهوم ، فانهما اللفظان مختلفان دالان على معنيين مختلفين بالحد والحقيقة

(تاييه) قد يتعدد الاسم للذات الواحدة بحسب اختلاف الصفات ونحوها . فيظن ان الاسمين مترادفان وليس كذلك ، وذلك كأن يكون أحد الاسمين من حيث مجرد الذات والآخر من حيث وصفها كقولنا سيف وصارم ، فان الصارم يدل على ذات بصفة الحدة وليس كذلك السيف ، وكأن يكون أحدهما دالا على صفة للذات والآخر دالا على صفة أخرى لتلك الذات كالصارم والمهند . فان الصارم يدل على حدته . والمهند يدل على نسبته ، وكأن يكون أحدهما دالا على وصف والآخر على وصف البوصف كإناطاق وإنصيح . فليتنبه لأمثل ذلك

وَالْفُظُّ ذُو التَّرَكِيبِ أَيْضًا قَوِيًّا لَدِي تَمَامٌ وَلِغَبْرِهِ تَمَامٌ
عَلَيْهِ يَحْسُنُ السَّكُوتُ الْأَوَّلُ وَهُوَ إِذَا مَا صِدْقُهُ مُحْتَمَلُ
وَكَذِبُهُ لِدَاتِهِ قَضِيَّةٌ وَخَبْرٌ كَالْأَرْضِ كُرْوِيَّةٌ
وَذَا الْمَرْكَبُ الَّذِي يَنْفَعُ فِي مَطَالِبِ التَّصَدِيقِ بَلْ يَهَائِفِي

هذا شروع في تقسيم المركب وبيان أقسامه بعد الفراغ من تقسيم المفرد وبيان أقسامه ، فالمركب ينقسم الى قسمين تام وناقص ، فالتام ما يحسن السكوت عليه أي من المتكلم والسامع ، بمعنى انه يفيد مخاطب فائدة تامة ولا يكون حينئذ مستتبعا للفظ ينتظره المخاطب ، كما اذا قيل زيد ، فيبقى المخاطب منتظرا لان يقال قائم أو قاعد مثلا بخلاف ما اذا قيل ثم أو اشرب والارض كروية مثلا . والناقص ما لا يحسن السكوت عليه . ثم التام ينقسم الى قسمين أحدهما الخبر ويقال له القضية أيضا (وثانيهما) الانشاء ، فالخبر ما يحتمل الصدق والكذب بمجرد النظر الى مفهوم الخبر وقطعه عن الواقع ونفس الامر ، فلا تخرج عنه الاخبار التي لا تحتمل الصدق والكذب باعتبار المسادة والخارج لكنها تحتملها بمجرد المفهوم ، كقولنا الله ربنا ، ومحمد رسول الله ، فانه لا يحتمل الكذب ، وكقولنا العشرة أقل من الخمسة والجزء أعظم من الكل فانه لا يحتمل الصدق لكن باعتبار الخارج لا مجرد المفهوم . وهذا المركب هو الذي ينتفع به في المطالبات النصدقية .

وَأَنْ تَرَ أَحْتِمَالَ مَا مَرَّ فُتِدَ مِنْهُ فَإِنْشَاءٌ وَهَذَا أَنْ تُقَدَّ
صَدَقَتْهُ دَلَالَةٌ عَلَى أَطْلَبَ لِلْفِعْلِ لَا لِإِخْبَارٍ عَنْ ذَلِكَ أَطْلَبَ

أَمْرٌ مَعَ اسْتِعْلَاءِ كَقَوْلِ السَّيِّدِ لِعَبْدِهِ قِفْ عِنْدَ بَابِ الْمَسْجِدِ
 إِنْ كَانَ مَا يُطْلَبُ فِعْلًا غَيْرَ كَفَ وَإِنْ يَكُنْ كِفَافًا لَنَهْيِ النَّصَفِ
 وَإِنْ يَكُنْ مَعَ الْخُضُوعِ فِدْعَا كَقَوْلِنَا رَبِّ اغْنِنَا أَجْمَعَا
 وَهِيَ التَّيَاسُّ حِينَمَا تَجَرَّدَا عَنْ ذَيْنِ بَلْ فِيهِ التَّسَاوِي وَجِدَا
 كَقَوْلِ بَعْضِنَا لِبَعْضٍ قُمْ بِنَا إِلَى الرِّيَاضِ وَاسْقِنَا كَأْسَ الْهِنَا
 أَوْ لَا فِتْنِيَّةَ وَمِنْهُ يُحْسَبُ نَحْوُ التَّمَنِّي وَكَذَا التَّعَجُّبُ

القسم الثاني من أقسام المركب التام الانشاء ، وهو مالا يحتمل الصدق والكذب ، لان مدار الصدق والكذب على الحكاية ، والانشاء ليس بحكاية فلا احتمال لشيء منهما فيه ، ثم هو منقسم الى ما يدل على طلب الفعل بصيغته وما لا يدل بها ، والدال بصيغته على طلب الفعل ان كان مع الاستعلاء من الطالب فهو أمر ان كان الفعل المطلوب غير كف ، كقول السيد لعبده: قف يباب المسجد ، ونهي ان كان الفعل المطلوب كفا ، كقول الله عز وجل « ولا يفتب بعضكم بعضا » وان كان مع الخضوع فدعاء كقولنا: رب اغننا ، وان تجرد عن الاستعلاء والخضوع بل وجد فيه التساوي فهو التماس ، كقول بعضنا لبعض : قم بنا نذهب الى الرياض واسقنا كؤوس الهنا ، وانما قيدت الدلالة هنا بكونها بصيغة اللفظ ليخرج ما يدل على طلب الفعل لا بصيغته بل بواسطة تمن أو ترج أو نحوهما ، كقولك : ليت الحبيب يزورني ، وكقوله تعالى حاكيا « لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا » ، أما الاخبار الدالة على طلب الفعل كقولك : اطلب من الله الرضا ، فان عدم احتمال الصدق والكذب في حد الانشاء قد منعها من الدخول فيه فلا

حاجة لاخراجها بالقيود ، على انها لم تكن دالة عليه بالصيغة بل بالمادة ،
والاخبار بالطلب والانشاء الذي لا يدل على طلب الفعل بصيغته تنبيه
لانه ينبه على ما في ضمير المتكلم ، ويندرج فيه التمني والترجي والقسم
والنداء والاستفهام والتعجب والقساظ العقود ، وكذا فعلا المدح والذم
اصطلاحا ، وانما قالوا فيها اصطلاحا لانها بحسب اللفظ خبران ،
وليست انشاءيتهما الا بحسب الاصطلاح على انها لانشاء المدح
والذم ، واعلم انه لا يدخل للانشاء في الكسب أصلا ، وانما ذكره القوم
ووينوا أقسامه من الامر والنهي وغيرها لزيادة انكشاف قسمة الذي
هو الخبر ،

وغيرُ ذي التمام مَّا زَكِيًّا إِمَامُ مَقِيْدٍ كَشِيخٍ مُجْتَبَى
بِالوصفِ أَوْ قِيْدٍ بِالْإِضَافَةِ كَمَا تَقُولُ سَاكِنُ الرِّصَافَةِ
وَفِي التَّعَارِيفِ هُوَ الَّذِي يَنْفَعُ لِأَنَّهُ لَا حُكْمَ فِيهَا يَقَعُ
بَلْ بَعْضُهُا لِلْبَعْضِ وَصَفٍ أَوْ مُضَافٍ إِلَيْهِ وَالتَّقْرِيرُ ثُمَّ فِيهِ كَافٍ
أَوْ غَيْرُهُ كَقَوْلِكَ اثْنِي عَشْرًا وَنَحْوُ فِي الدَّارِ وَمِثْلُ إِنْ جَرَى

هذا بيان المركب الناقص وأقسامه المقابل للمركب التام المتقدم ،
فالركب الناقص - وهو مالا يحسن السكوت عليه كما تقدم - اما مركب
تقييدي أو غير تقييدي ، فالتقييدي ما كان فيه الثاني رتبة قيدا للاول رتبة ،
سواء تقدم في الذكر أو تأخر ، أي مخرجا له عن الشيوع والاطلاق بوجه
من الوجود ، وهو غالبا يكون امامقيدا بالوصف كشيخ مجتبى كما مثل به
في المتن ، لان معنى الموصوف من حيث انه موصوف لا يتم بدون الصفة فهي

دقيقه لـه بخروجـه عن الشيوع بين مجرد الشيوخ في المثال، أو مقيداً بالاضافة
 كـما كان في الجملة وغلـام زيد لذلك ، وانما قلنا غالباً لان المركب التقيدي
 لا ينحصر في الوصفي والاضافي بل قيد يكون القيد حالاً أو ظرفاً أو نحوهما،
 وهذا المركب هو النافع في المطالب التصورية لانه لا حكم في أجزاء التعريف
 بل بجمعها وصف للبعض أو مضاف اليه ، وتقريره في باب التعريفات كاف
 عن تفصيله هنا ، والمركب الناقص غير التقيدي ما كان بخلاف ذلك ،
 وهو يتركب من اسمين كقولك اثني عشر ، أو من اسم واداة كقولك
 في الدار ، أو من اداة وكلمة نحو ان جرى ، ونحو قد قام ، اذا لوحظ الفعل
 بلا فاعل ، والا كان مركباً تاماً

﴿ الجزئي والكلّي وتقسيمه ﴾

هذا شروع في مباحث المعاني المفردة بعد الفراغ من المقدمات
 اللفظية مبتدئاً منها بتعريف الجزئي والكلّي ، ثم بيان أقسام الكلّي ، ثم باقي
 مباحثه ، وليس للجزئي في شيء من كتب هذا الفن مباحث ، وصاحبه
 غني عنها . قال ابن سينا في الشفاء « انا لانشتغل بالظر في الجزئيات لكونها
 لا تنتهي ، وأحوالها لا تثبت وليس علمنا بها من حيث هي جزئية يفيدنا
 كلاً حكماً أو يبلغنا الى غاية حكمية بل الذي يهمنـا النظر في الكلّيات اهـ

في الاضطلاح كل مفهوم منفع نفس بـصـوره اشتراكاً أن يقع
 فيه كذا وحجبي جزئي وحبث لم ينفعه فالكلّي
 كاسد وفرس فذان سملاً على الأفراد تصدقان
 اعلم أن المقهور وهو ما حصل في العقل فلا أو قرة اما جزئي أو كلي ،

واللفظ الدالّ عليهما يسمى جزئياً وكلياً بالتبعية والمرض تسمية الدال باسم المندلول ، فان منع نفس تصويره من حيث انه متصور عن وقوع الشركة فيه بين كثيرين فهو الجزئي كهذا وحجى ، فان الهاذية اذا حصلت في العقل امتنع صدقها على امور متعددة، ومندلول حجى اذا حصل في العقل امتنع كذلك تصور مشاركة فيه ، وان لم يمنع نفس تصويره من حيث انه متصور وقوع الشركة فيه فهو السكلي كالاسد والفرس ، فان مفهوم كل منهما اذا حصل في العقل لم يمنع عن صدقه على كثيرين ، وانما قيد في تعريف الجزئي بنفس التصور لثلاث تدخل الكليات التي تمنع الشركة بالنظر الى الخارج في تعريفه فلا يكون مانعاً، وقيد بالنفس في السكلي لثلاث تخرج تلك الكليات من تعريفه فلا يكون جامعاً ، وذلك كواجب الوجود فانه كلي والشركة فيه مقطوعة العرق بالدليل الخارجى ، لكن اذا جرد العقل بالنظر الى مفهومه لم يتمتع من صدقه على كثيرين ، فان مجرد تصويره لو كان مانعاً من الشركة لم يفنقر في اثبات الوحدة الى دليل آخر ، ومن ههنا قالوا ان السكلي لا يجب ان يكون صادقاً على أفراده، بل منها ما يتمتع ان يكون صادقاً عليه في الخارج وان لم يتمتع العقل من صدقها بمجرد تصويره كما سيأتى

وَهُوَ الَّذِي أَفْرَادُهُ ذَاتٌ دَدَدٌ وَأَوَّلُ إِلَى الْقَرَضِ التَّعَدُّدُ أَسْتَدَدُ

هذا البيت مشمول لما قبله مفهوم منه، وانما صرح به زيادة للايضاح لصعوبة المقام ، وتمهيدا لما سيأتى بعده من التقسيم ، وحاصله : ان السكلي له أفراد متعددة هو مشترك بينها لا بحسب الخارج لجواز امتناع بعض

أفراده وعدمها ، بل مناط الكلية هو امكان فرض الاشتراك ، ومناط الجزئية استحالة

قال العلامة الخبصي في شرح التهذيب : فان قلت : الجزئي لا يمتنع بمجرد حصوله في العقل فرض صدقه على كثيرين وكل ما كان كذلك فهو كلي فالجزئي كلي وهو محال ، قلت : المراد من الجزئي ان كان ما صدق عليه لفظ الجزئي من نحو زيد وغيره فلا نسلم الصغرى وان كان المراد لفظ الجزئي فلا نسلم استحالة النتيجة . انتهى

وَتِلْكَ فِي الْخَارِجِ إِمَّا امْتَنَعَتْ كِنْدَ خَالِقِ الْوَرَى أَوْ امْكُنْتَ وَلَمْ تَكُنْ مَوْجُودَةً أَوْ وَاحِدَةً فَحَسْبُ مَعَ امْكَانٍ غَيْرٍ يُوجَدُ أَوْ امْتَنَعَ الْغَيْرِ أَوْجَمٌ وَجِدَ مَعَ التَّنَاهِي أَوْ تَأْهِيًا فَقَدْ هَذَا تَقْسِيمٌ لِلْكَلِّيِّ بِحَسَبِ الْوُجُودِ الْخَارِجِيِّ ، وَقَدْ جَرَتْ عَادَتُهُمْ بِذِكْرِهِ عَقِبَ تَعْرِيفِ الْكَلِّيِّ دَفْعًا لِمَا يَتَبَادَرُ مِنْ أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ كَثِيرِينَ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ ، أَوْ أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ امْكَانِ الْكَثِيرِينَ ، وَالْأَمْرُ بِخِلَافِ ذَلِكَ ، يَنْقَسِمُ الْكَلِّيُّ بِحَسَبِ الْوُجُودِ الْخَارِجِيِّ إِلَى سِتَّةِ أَفْصَامٍ ، (الاول) مَا مَتَمَّنَعَ جَمِيعُ أَفْرَادِهِ فِي الْخَارِجِ كَشَرِيكَ الْبَارِي سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَانَّهُ كَلِّيٌّ مَمْتَنَعٌ الْإِفْرَادِ فِي الْخَارِجِ (الثاني) مَا امْكُنْتَ أَفْرَادَهُ وَلَمْ تَكُنْ مَوْجُودَةً خَارِجًا كَالْعُقَاةِ وَجِبَلِ يَاقُوتٍ وَبَحْرِ زَبَقٍ ، فَانَهَا كَلِّيَّةٌ مُمْكِنَةٌ الْإِفْرَادَ لَكِنِّهَا لَمْ تَوْجَدْ فِي الْخَارِجِ (الثالث) مَا لَا يَوْجَدُ الْإِفْرَادَ وَاحِدًا مِنْ أَفْرَادِهِ مَعَ امْكَانِ وُجُودِ الْغَيْرِ كَالشَّمْسِ عَلَى رَأْيِ أَهْلِ الْهَيْئَةِ الْقَدِيمَةِ ، فَانَّهُ كَلِّيٌّ مُمْكِنٌ الْإِفْرَادِ فِي الْخَارِجِ وَلَكِنِّ لَمْ يَوْجَدْ مِنْ أَفْرَادِهِ الْإِفْرَادَ وَاحِدًا (الرابع)

مالا يوجد الا فرد واحد من أفرادهِ مع امتناع وجود الغير كمنهوم واجب الوجود، فانه كلي لم يوجد من أفرادهِ الا فرد واحد وهو الباري جل وعلا مع امتناع غير ذلك الفرد (الخامس) ما وجد كثير من أفرادهِ في الخارج مع كون ذلك الوجود متناهياً كالكوكب السيار فانه كلي كثير الافراد في الخارج لكنها متناهية منحصرة في عدد (السادس) ما وجد كثير من أفرادهِ في الخارج لكن لا تنهيه أفرادهِ الى حد لا يوجد بعده فرد كمعلومات الباري تعالى ومقدوراتهِ، فانها كلية غير متناهية العدد وكل هذه الاقسام مذكورة في المتن كما تراها

وَأَعْتَبَرُوا كَلِيَّةَ الْكُلِّيِّ	بَصِدْقِ حَمَلِهِ عَلَى الْجُزْئِيِّ
حَمَلِ الْمَوَاطَاةِ بِذَاتِ الْكُلِّيِّ	أَعْنِي بِلا واسِطَةٍ فِي الْحَمْلِ
لَا حَمْلَ الْإِشْتِقَاقِ مِنْ شَيْءٍ ثَبَتَ	بِهِ اتِّصَافُ الْفَرْدِ وَأَبْدَؤُا تَهْتِ
وَنَحْوِهِ إِلَيْهِ نِسْبَةٌ وَذَانِ	أَبْسًا بِحَمْلٍ وَمَجَازًا يَذْكُرَانِ
فَالْفَضْلُ إِنْسَانٌ وَشَاعِرٌ وَذُو	عِلْمٍ بَيَانُ الْكُلِّ مِنْهُ يُؤْخَذُ
فَهَذِهِ لِلْفَضْلِ كَلِمَاتُ	تَوَاطُؤًا عَلَيْهِ مَحْمُولَاتُ
وَالشَّعْرُ وَالْعِلْمُ مَبَايِنَانِ	لِلْفَضْلِ نَفْسُهُ وَكَلِمَاتُ
إِشْعَرُهُ وَعِلْمُهُ اللَّذَيْنِ	كَانَا بِذَاتِ الْفَضْلِ قَائِمَيْنِ
وَرَبَّمَا سُمِّيَ هَذَا حَمْلٌ هُوَ	ذُو هُوَ وَالْأَوَّلُ حَمْلٌ هُوَ هُوَ

قد علمت مما تقدم ان السكلي .الا يمنع نفس تصويره عن وقوع الشركة فيه ، ومعناه انه يمكن صدقه على كثيرين اذ احمِل على كل منها والكثيرون هم أفرادهِ وجزئياته، والمعتبر عندهم في جماع السكلي على جزئياته

هو حمل المواطأة ، فجزيئات الكلبي هي ما يصدق حملة عليها بالمواطأة له
بالاشتقاق ، وحمل المواطأة - كما قال الشيخ - ان يكون الشيء محمولا على
الموضوع بالحقيقة أي بلا واسطة اشتقاق أو نسبة ، كقولنا : الانسان
حيوان ، فان الحيوان محمول بذاته مباشرة على الانسان ، وكذا يقال في
قولنا : زيد شاعر وذو علم ، واما حمل الاشتقاق فغير معتبر ، وهو ان يشتق
من المحمول الاشتقاقي صيغة اسم فاعل أو نحوها كان ذلك المحمول مبدأ
لها كالشاعر من الشعر ويضاف الى المبدأ لفظ ينسب اليه « كذو » من
ذو علم وكصاحب من صاحب مال ، وحينئذ يكون اللفظ المشتق أو
المنسوب محمولا على الموضوع بالمواطأة كلياً له ، والمبدأ كالشعر والعلم
محمولان عليه حمل اشتقاق أي بتوسط الاشتقاق والنسبة ، فليسا بكلين
لموضوعهما ، اذ لا حمل في الحقيقة ، واطلاق لفظ الحمل عليهما مجاز ، لانه
لا يقال : الانسان شعر أو علم بل بواسطة الاشتقاق أو ذو ، فيقال زيد
شاعر أو ذو علم ، وقد بين كل هذا في تمثيل المتن بقوله : الفضل انسان
وشاعر وذو علم ، فهذه الثلاثة محمولات على الفضل مواطأة وكمليات له
الاول ذاتي والآخران عرضيان ، ولكن الشعر والعلم اللذان هما مبدآن
للشاعر وذو العلم مباينان للفضل لا كليان له ، نعم هما كليان ذاتيان للشعر
والعلم القائمين بذات الفضل ، واطلاق محموليتهما على الفضل بالاشتقاق
والنسبة مجازي ، اذ لا حمل في الحقيقة كما مر بك وربما فسر حمل الاشتقاق
بنوعيه بحمل هو ذو هو ، وفسر حمل المواطأة بحمل هو هو

وَ كُلِّ جُزْئِيٍّ عَلَى مَا سَبَقَا بَرَّانُهُ مِنَ الْمَعَانِي صَدَقَا
فَهُوَ حَقِيقِيٌّ وَ كُلُّ مَا دَخَلَ تَحْتَ عُمُومٍ غَيْرِهِ نَحْوُ الْجَمَلِ

فهو الإضافيُّ وذَا أعمُّ من مَّا مَرَّ مطلقاً وَإِنْ تَنْظُرَ يَنْ
 اعلم ان لفظ الجزئي مشترك بين معنيين (أحدهما) ما سبق من انه
 ما يمنع نفس تصويره عن وقوع الشركة فيه كزيد ، وهو المقابل الكلي
 الحقيقي ويسمى هذا جزءاً حقيقياً لانه جزئي بالقياس الى نفس حقيقته
 لكونها مانعة عن الاشتراك في الخارج (وثانيهما) ما دخل تحت عموم
 غيره كالانسان والجمل ، وهذا المني ليس بمقابل للكلي بل قد يجمعه
 كالانسان فانه كلي بالنسبة الى زيد وعمرو وغيرهما ، وجزئي باعتبار انه
 داخل تحت عموم الحيوان ، وقد لا يجمعه كزيد فانه جزئي اضافي لكونه
 مندرجاً تحت الانسان الاعم منه ، وليس كلياً لامتناع صدقه على كثيرين ،
 ويسمى بهذا المعنى جزئياً اضافياً ، فان جزئيته بالاضافة الى غيره وهو
 الاعم منه ، حتى لو لم يوجد أعم منه لبطلت جزئيته ، والنسبة بين الجزئي
 الحقيقي والجزئي الإضافي العموم المطلق ، فكل جزئي حقيقي جزئي اضافي
 بدون العكس ، اما الاول فلأن كل جزئي حقيقي مندرج تحت ماهيته
 المرأة عن الشخصات ، كما اذا جردنا زيدا عن الشخصات التي صار بها
 شخصاً معيناً بقيت الماهية الانسانية وهي أعم منه ، فيكون كل جزئي حقيقي
 مندرجاً تحت أعم منه ، فيكون جزئياً اضافياً ، وأما الثاني فلجواز ان يكون
 الجزئي الإضافي كلياً لانه الاخص من غيره والاخص من شيء يجوز ان
 يكون كلياً تحت كلي آخر بخلاف الجزئي الحقيقي فانه يتمتع ان يكون كلياً

وَكُلُّ كَلِمَةٍ عَلَى الْمَاضِي صَدَقَ فَهَوَ بَأَن يَدْعَى الْحَقِيقِيَّ أَحَقَّ
 وَمَا سِوَاهُ تَحْتَهُ فِي الْوَاقِعِ مُنْدرَجٌ فَبِالإِضَافِيِّ دُعِيَ

كما ان لفظ الجزئي مشترك بين معنيين فكذلك لفظ الكلّي أيضاً مشترك بين معنيين حقيقي واضافي على قياس الجزئي ، فالكلّي الحقيقي هو ما لا يمنع نفس تصويره عن وقوع الشركة فيه كما سبق وهو مقابل الجزئي الحقيقي ، والكلّي الاضافي ما ندرج تحته شيء بحسب نفس الامر والواقع وهو مقابل للجزئي المندرج تحت شيء آخر

ولكن الكلّي ذو قدسبّقاً تعريفه أعم من ذا مطلقاً الكلّي الحقيقي الذي سبق تعريفه أعم مطلقاً من الكلّي الاضافي ، فكل كلي حقيقي كلي اضافي بدون العكس ، (وبيانه) ان الكلّي الحقيقي أعم من الكلّي الاضافي من جهتين (الاولى) ان الكلّي الحقيقي قد لا يمكن اندراج الشيء تحته كما في الكليات الفرضية كاللاشيء ، ولا يتصور ذلك في الاضافي (الثانية) ان الكلّي الحقيقي ربما أمكن اندراج الشيء تحته ولم يندرج بالفعل لاذهنّا ولا خارجاً ، ولا بد من الاندراج بالفعل في الاضافي

الكليات الخمس

الْمُفْرَدُ الْكَلِمَةُ إِلَى خَمْسٍ فَقَطْ مُنْقِصٌ وَالْحَادِثُ بِالْعَمَلِ أَنْضَبُ
النَّوْعُ وَالْجِنْسُ وَقَصْلٌ وَعَرْضٌ وَخَاصَّةٌ وَشَرْحٌ كُلٌّ مُفْتَرَضٌ

الكلّي باعتبار الذات والخروج عنها على قسمين ذاتي وعرضي ، فالذاتي في اصطلاح المناطقة هنا عبارة عما لا يكون خارجاً عن الذات عارضاً لها سواء كان عيناً لها أو جزءاً منها ، فلا يردان الذاتي ما يكون منسوباً الى الذات ، والنوع يكون عين الذات فكيف يكون منسوباً اليها ، لانه لا بد

من المغايرة بين المنسوب والمنسوب اليه اذ لا يتصور نسبة الشيء الى نفسه،
لانا نقول هذا المعنى للذاتي انما هو في الاصطلاح ولا مناقشة فيه، فيدخل
في هذا القسم النوع والجنس والفصل (والعرضي) ما يكون خارجاً
عن الذات لاحقا وهو العرض العام والخاصة كما سيأتي

ثم الكلبي المفرد بالنسبة الى ما يحمل عليه في نفس الامر في الذهن
أو الخارج خمسة أقسام باستقراء العقل، النوع والجنس والفصل والعرض
العام والخاصة، وأما الكليات الفرضية التي لا مصداق لها ذهنياً ولا
خارجاً كاللاشيء واللاموجود فخارجة عن المقسم، وليس يتعلق بالبحث
عنها غرض يمتد به، اذ لا كمال في معرفة المعدومات، ولا بد من بيان
انحصار القسمة في الخمسة ثم بيان كل منها على حدة

فالكلبي المفرد اذا نسب الى أفراد في نفس الامر فاما ان يكون
عين ماهية تلك الافراد وهو النوع، أو يكون جزءاً من ماهيتها، وهذا
ان كان تمام المشترك بين شيء منها وبين بعض آخر فهو الجنس، وان لم
يكن تمام المشترك بأن لم يكن مشتركاً أصلاً أو كان بعض تمام المشترك
فهو الفصل، ويقال لهذه الثلاثة ذاتية، أو يكون خارجاً ويقال له العرضي،
وهذا اما ان يختص بافراد حقيقة واحدة أو لا يختص، والاول هو الخاصة
والثاني هو العرض العام فهذا دليل انحصار الكليات في الخمسة المذكورة
ولا يخل الحصر بمفهوم واجب الوجود لانه بمجرد حصوله في العقل كلي
داخل في الخمسة وجزئي بالنظر الى برهان التوحيد، ولا يرد الصنف كالرومي

مثلا فانه بالنسبة لجميع الافراد عرض عام، وبالنسبة لمجموعها خاصة

فَالنَّوعُ مَا كَانَ بِنَفْسِهِ ذَاتَهُ تَمَامَ مَاهِيَةٍ جُزْئِيَّاتِهِ

كشَلِ الْإِنْسَانَ فَإِنَّهُ تَمَامٌ حَقِيقَةُ الْفَضْلِ وَسَعْدٍ وَعَصَامِ
وَاللِّيثِ وَالْبَغْلِ فِي التَّطْيِيقِ طُولٌ وَيُرْسَمُ النَّوعُ بِأَنَّهُ الْمَقُولُ
عَلَى كَثِيرٍ فِي الْحَقِيقَةِ اتَّفَقَ جَوَابُ مَا هُوَ وَالْمَثَالُ قَدْ سَبَقَ

الاول من الكليات الخمس النوع ، وهو ما كان تمام ماهية جزئياته كالانسان الذي هو تمام ماهية الفضل وسعد وعصام وغيرهم ، ولما كانت تمام ماهية جزئياته كانت متفقة الحقيقة ، فاذا سئل عن أحدها أو عن جميعها صالح النوع في الجواب ، كما اذا قبل ما زيد ، كان الجواب الانسان ، وكذلك اذا قيل ما زيد وعمرو وبكر ؟ فهذه الجزئيات لا تزيد عليه الا بعوارض مشخصة خارجة عنه بها تمتاز عن مشخص آخر ، ويرسم النوع بانه المقول على كثيرين متفقين بالحقائق في جواب ماهو ، فالمقول على كثيرين جنس لجميع الكليات ، والتقييد بالاتفاق في الحقائق يخرج الجنس ، وقولهم في جواب ماهو يخرج الثلاث الباقية ، وهي الفصل والخاصة والعرض العام ، اما الفصل والخاصة فلائهما مقولان في جواب أي شيء هو ، واما العرض العام فلائهما لا يقال في جواب أصلا

(فائدة) اعلم ان «ماهو» سؤال عن تمام الحقيقة . والمقول في جواب «ماهو» هو الدال على تمام الحقيقة المسؤول عنها بالمطابقة ، فان اقتصر في السؤال على ذكر أمر واحد كان السؤال عن تمام الماهية المختصة به ، وهذا الواحد ان كان أمراً شخصياً أو اموراً حقيقتها واحدة لافرق بينها الا بالتشخص يقع النوع في الجواب ، كما اذا سئل عن زيد بما هو أو عن زيد وعمرو وبكر بما هم فيقال في الجواب الانسان ، لانه تمام ماهية المسؤول

عنه ، وان كان ذلك الواحد حقيقة كلية يقع الحد التام في الجواب ، كالانسان ماهو ؟ فيقال : الحيوان الناطق ، لانه تمام ماهية الانسان ، وان جمع في السؤال بين أمور مختلفة الحقيقة كان السؤال عن تمام الماهية المشتركة بين تلك الحقائق المختلفة فيقع الجنس في الجواب ، اذ هو تمام الماهية المشتركة بين الحقائق المختلفة كما يأتي ، فاذا سئل عن الانسان والفرس والحمار بما هم ، فيقال في الجواب : الحيوان ، فالجنس لا بد ان يقع جواباً عن الماهية وعن بعض الحقائق المختلفة المشاركة للماهية في ذلك الجنس ، ثم ان كان جواباً عن الماهية وكل مشارك لها فهو جنس قريب كالحیوان والا فجنس بعيد كالجسم كما سيأتي في تقسيم الجنس بزيادة إيضاح. لا يقال: الحد التام لا بد ان يكون نوعاً بالنسبة الى أفراد النوع والا لبطل الحصر في الاقسام الخمسة فما المانع من وقوعه في الجواب عنها ؛ لانا نقول: النوع هو الكلبي المفرد، والحد التام مركب ، فلا نسلم نوعيته، ولا يلزم الاختلال في الحصر لان المقسم هو الكلبي المفرد، لا الاعم منه ومن المركب ، والمانع من وقوعه في الجواب الاستغناء عنه بالنوع، والطول في الجواب به بلا طائل

وَالنَّوْعُ بِالرَّسْمِ الَّذِي تَقَدَّمَ نَوْعًا حَقِيقِيًّا لَدَيْهِمْ وَاسْمًا
لفظ النوع مشترك بين معنيين أحدهما - ويسمى حَقِيقِيًّا - ما تقدم رسمه بانه المقول على كثيرين متفقين بالحقائق في جواب « ماهو » . ويسمى حَقِيقِيًّا لان نوعيته بالنظر الى الحقيقة الواحدة في أفرادها مع قطع النظر عن اندراجها مع الغير تحت الجنس ، وثانيها النوع الاضافي وهو ماسيأتي

وَيُطْلَقُ النَّوعُ الْإِضَافِيُّ عَلَى مَاهِيَّةٍ صَحَّ عَلَيْهَا وَعَلَى
 مَاهِيَّةٍ أُخْرَى الْجَوَابُ أَنْ يَقَانَ جِنْسٌ إِذَا كَانَ بِمَا هُوَ السُّؤَالُ

هذا هو الثاني من معني النوع ، أي تسمى نوعا إضافيا كل ماهية
 صح ان يقال عليها وعلى ماهية غيرها جنس في جواب ماهو قولاً أولياً ،
 فلا يكون الا كلياً ذاتياً لما تحته لا جزئياً ولا عرضياً ، فيخرج بقولهم : صح
 ان يقال عليها وعلى غيرها جنس ، الكلي غير المندرج تحت جنس كالماهية
 البسيطة التي لا تكون عبارة عن مختلفات الحقائق كما هي واجب الوجود
 والنقطة ، ويخرج بقولهم : في جواب ماهو ، الفصل والخاصة والعرض
 العام ، لانه وان قيل عليها وعلى غيرها جنس لكن لا في جواب ماهو ،
 فانه اذا سئل عن الناطق والضحك والمائي بما هم . لا يقال في الجواب
 الحيوان ، ويخرج بقولهم قولاً أولياً أي بلا واسطة ، الصنف وهو النوع
 المختص بقيود مختصة كلية كالرومي والهندي ، فانه يقال عليه وعلى الفرس
 مثلاً : الحيوان ، لكن لا أولياً بل بواسطة حمل السافل عليه وهو الانسان

فَهُوَ إِذَا ذُو دَرَجَاتٍ أَرْبَعٍ سَافِلًا بِنَوْعٍ الْآنَوَاعِ دُعِيَ
 بِالْجِسْمِ مُطْلَقًا مَيَّانَ حَاصِلُ لَمَّا عَدَلَا وَبِالْحِمَارِ السَّافِلُ
 وَالْجِسْمُ ذُو النُّمُوِّ ثُمَّ الْحَيَوَانُ لِلرُّثْبَةِ الْوُسْطَى مِثَالُ يَقَعَانِ
 وَالرَّابِعُ الْمَفْرَدُ كَالْعَقْلِ إِذَا قُلْنَا أَنَّهُ الْجَوْهَرُ جِنْسٌ أُخِذَا

النوع الإضافي ذو درجات أربع ، أعلاها الجسم المطلق ، اذ فوّه
 الجوهر وهو ليس بنوع ، وسافلها كالانسان والحمار اذ تحته الافراد ،
 ومتوسطها كالجسم النامي والحيوان ، والرابع مابين الثلاثة وهو المفرد

كالمقل ان قلنا ان الجوهر جنس له، حتى يقال عليه وعلى غيره في جواب ماهو، وتكون العقول العشرة أفراداً له لأنواعاً، حتى لا يتحقق تحته نوع ليكون نوعاً مفرداً لا عالياً، والعقول العشرة كما يزعم الحكماء هي الجواهر الغائبة عن الحواس الانسانية المؤثرة في الاجسام، وهي في معتقدهم أرواح الافلاك التي أعظمها العرش، وزعموا انه المراد بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم «أول ما خلق الله العقل» الحديث، واما من وافقهم من أهل الشرع فيقال لها عندهم الملائكة الاعلى، وهم أشرف الملائكة، واما جبل المفرد من المراتب مع انه غير واقع في المرتب باعتبار أن الترتيب ملحوظ فيه عدماً كما ان الترتيب في غير المفرد ملحوظ وجوداً والنسبة العموم من وجه إذا حَقَّقْتَ مَا بَيْنَ الْحَقِيقِيَّ وَذَا

النسبة بين النوع الحقيقي والنوع الإضافي هي العموم من وجه، فيجتمعان في نحو الانسان فانه نوع اضافي لاندراجته تحت جنس وهو الحيوان، وحقيقي اذ ليس تحته جنس ولا نوع، وينفرد الاضافي بنحو الجسم النامي فان فوقه جنس وهو الجسم المطلق وتحت جنس وهو الحيوان، وينفرد الحقيقي بالماهية البسيطة كالمقل المطلق عند الحكماء على القول بنفي جنسية الجوهر له

وَالْجِنْسُ لِلنَّوْعِ الَّذِي قَدْ مَرَّ بِكَ	يَبَانُهُ جُزْءُ تَمَامِ الْمَشْتَرَكِ
مَا بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ نَوْعٍ آخَرَ	إِذْ عَنْهُمَا مَعًا يَكُونُ خَبَرًا
كَالْحَيَوَانَ أَوْ كَجِسْمٍ نَامِي	أَوْ مُطَاقٍ لِلْمُصَدِّقِ فِي التَّمَامِ
بِنِسْبَةِ الْأَوَّلِ إِلَى الْإِنْسَانِ	مَعَ الْهَزْبِ وَلِصِدْقِ الثَّانِي

عَلَيْهِ وَالنَّبْتُ وَصَدَقِ الْمُطْلَقُ عَلَيْهِ وَالْحَدِيدُ فَأَعْرِفْ تَرْتَقِي
فَكَانَ فِي جَوَابِ مَا هُوَ الصَّادِقًا بِمَدَدٍ مُخْتَلِفٍ حَقَائِقًا

الثاني من الكليات الخمس الجنس ، وهو جزء الماهية الذي هو تمام المشترك بينها وبين نوع ما من الانواع المخالفة لها في الحقيقة ، لانه صالح لان يقال على الماهية وعلى ما يخالفها بالنوع في جواب ماهو ، وذلك كالحيوان والجسم النامي والجسم المطلق بالنسبة الى الانسان ، فان الحيوان جزء ماهية الانسان التي هي الحيوان الناطق ، وهو تمام المشترك بين الانسان والاسد مثلا ، والجسم النامي جزء ماهية الانسان لانه جزء الحيوان ، وجزء الجزء جزء ، وهو تمام المشترك بين ماهية الانسان وبين النبات مثلا ، والجسم المطلق جزء ماهية الانسان أيضا لما مر ، وهو تمام المشترك بينها وبين الحديد مثلا ، فاذا سئل عن الانسان والفرس مثلا بما هما كان الجواب : الحيوان ، واذا سئل عن الانسان والنبات بما هما كان الجواب : الجسم النامي ، واذا سئل عن الانسان والحديد بما هما كان الجواب : الجسم المطلق ، لان المطلوب بالسؤال عن الحقائق المختلفة بما هو انما يكون تمام الجزء المشترك بينها ، وظهر بهذا انه يجوز ان يكون لماهية واحدة كالانسان أجناس مختلفة بعضها فوق بعض . ويرسم الجنس بانه المقول على كثيرين مختلفين بالحقيقة في جواب ماهو ، فالمقول على كثيرين جنس شامل للكليات ، وقولهم : مختلفين بالحقائق ، مخرج للنوع لانه مقول على كثيرين متفقين بالحقيقة في جواب ماهو ، وقولهم : في جواب ماهو ، مخرج للثلاث الباقية الفصل والعرض العام والخاصة ، لان

الفصل مقول في جواب أي شيء هو في ذاته، والخاصة مقولة في جواب أي شيء هو في عرضه. والعرض العام لا يقال في جواب أصلا الا اضطرارا

وَهُوَ لَمَّا كَانَ الْجَوَابُ عَنْهُ بِهِ مَعَ بَعْضٍ مَاشَرَ كَمَا يُجَابُ بِهِ
بِعَيْنِهِ عَنْهَا وَعَنْ جَمِيعِ مَا شَارَكَهَا جَنْسٌ قَرِيبٌ مِثْلَ مَا
أَذَا سَلِّتَ مَا هُوَ الْإِنْسَانُ وَاللَّيْثُ فَالْجَوَابُ حَيَوَانُ
وَهُوَ الْجَوَابُ عَنْ الْإِنْسَانِ مَعَ أَيِّ مَشَارِكٍ لَهُ تَسْأَلُ يَقَعُ
وغيره البعيد إذ لم يتَّحِدْ بِهِ الْجَوَابُ فَأَمَّا جَنَّهُ تَسْتَفِذْ
وَهُوَ إِذَا فِي الْبُعْدِ ذُو تَفَاوُتٍ كَالْجَنِّمِ الْإِنْسَانِ أَوْ لِلنَّاتِبِ

قد علم مما مر مكرراً ان الجنس هو تمام المشترك بين الماهية وغيرها، وهو ينقسم الى قريب وبعيد، فالقريب ما يكون تمام المشترك بالقياس الى كل ما يشارك الماهية في ذلك الجنس، فيكون الجواب عن الماهية وعن بعض مشاركتها فيه هو بعينه الجواب عنها وعن كل ما شاركها فيه، فلا يكون الجواب الا واحدا وهو ذلك الجنس فقط كالحيوان بالنسبة للانسان فانه جواب عن الانسان وعن كل واحد مما يشاركه في الحيوانية كالفرس والاسد وغيرهما، والجنس البعيد ما يكون تمام المشترك بالقياس الى بعض ما يشاركها فيه لا بالقياس الى كل ما يشاركها فيه، فيكون الجواب عن الماهية وعن بعض ما يشاركها غير الجواب عنها وعن بعض آخر ويكون الجواب متعددا. لانه يكون تارة هو الجواب وتارة يكون غيره، كالجسم النامي بالنسبة للانسان فانه جواب عن الانسان وعن بعض مشاركاته فيه كالنبات، ويمكن الجواب عن الانسان وعن بعض

آخر كالفرس ليس اياه ، لانه ليس تمام المشترك بينهما بل الحيوان ، وكلما زاد جواب زاد الجنس مرتبة في البعد عن النوع ، لان الجواب الاول هو الجنس القريب ، فاذا حصل جواب آخر يكون بعيداً بمرتبة ، واذا كان جواب ثالث يكون البعد بمرتبتين وهكذا ، فالضابط لمراتب البعد ان عدد الاجوبة يزيد دائماً بواحد على مراتب البعد ، وكلما كانت مراتب البعد أقل كان أحسن لانه كلما زاد بعد الجنس تنقص الذاتيات ، وفائدة هذا التقسيم معرفة الحد التام والناقص لان التام لا بد ان يكون مشتملاً على الجنس القريب والناقص على الجنس البعيد

فَالْجِنْسُ ذُو مَرَاتِبٍ فَمَا عَرِي عَنْ كَوْنِ جِنْسٍ فَوْقَهُ كَالْجَوْهَرِ
فَذَلِكَ الْعَالِي وَمَا قَدْ ثَبَّتَا مِنْ فَوْقِهِ جِنْسٌ وَتَحْتَهُ أَتَى
كَالْجِسْمِ مُطْلَقًا وَنَامِيًا فَذِي مَرْتَبَةٍ وَسَطَى وَتَحْتَهَا الَّذِي
مِنْ فَوْقِهِ الْجِنْسُ فَحَسَبُ حَاصِلٍ كَالْحَيَوَانَ وَهُوَ يُدْعَى السَّافِلُ

كما ان النوع أربع درجات فالجنس كذلك ذو أربع مراتب ، لكن العالي كالجواهر يسمى جنس الاجناس ، والنوع السافل يسمى نوع الانواع ، وذلك لان جنسيته انما هي بالقياس الى ماتحته ، فهو انما يكون جنس الاجناس اذا كان فوق جميع الاجناس ، ونوعية الشيء انما تكون بالقياس الى ما فوقه ، فهو انما يكون نوع الانواع اذا كان تحت جميع الانواع ، اذا علمت ذلك فاعلم الاجناس هو العالي كالجواهر ، وأخصها هو السافل كالحَيَوَانَ ، وما بينهما المتوسط كالجسم النامي والجسم المطلق ، والرابع المفرد كالعقل على تقدير ان لا يكون الجوهر جنساً له وتكون العقول

العشرة الداخلة تحته مختلفة الحقائق أنواعاً لأفراداً لكن كل منحصر في فرد واحد كالشمس

﴿ تنبيه ﴾ الانواع باقسامها كثيرة لا تتناهى وكذلك الاجناس السافلة والمتوسطة ، واما الاجناس العالية التي هي أعلى الاجناس فقد ذكر المنطقيون انها عشرة ، أحدها الجوهر ، وتسعة أعراض ، وهي الكم والكيف والايين والمضاف والمتى والوضع والملك والفعل والاتفعال . فالجوهر ما قد علمت ، والكم مثل قولنا : ذو ذراع وذو ثلاثة أذرع ، والكيف كقولنا : أبيض واسود ، والمضاف مثل قولنا : ضعف ونصف ، والايين مثل قولنا : في السوق وفي الدار ، ومتى مثل قولنا : في زمان كذا ووقت كذا ، والوضع مثل قولنا : جالس ومتكى ، والفعل مثل قولنا يشرب ويأكل ، والملك مثل قولنا : متطيلس ، والاتفعال مثل قولنا منتقل ومنسلخ ، وقد تجتمع هذه العشرة في سياق الكلام في شخص واحد كما تقول : ان الفقيه الفلاني الطويل الاسمر ابن فلان الجالس في بيته في سنة كذا يعلم ويتعلم وهو متطيلس ، فهذه هي أجناس الموجودات ، وهذه الالفاظ الدالة عليها بواسطة آثارها في النفس ، أي ثبوت صورها في النفس وهو العلم بها ، فلا معلوم الا وهو داخل في هذه الاقسام ، ولا لفظ الا وهو دال على شيء من هذه الاقسام ، وتنقسم بالقسمة الاولى الى الجوهر والعرض ، والعرض ينقسم الى هذه الاقسام التسعة ، ويكون المجموع عشرة ، ولهذه المقولات تحقيقات وتفصيل يطلب من مواضعه والله أعلم

وَالْفَصْلُ جَزْءٌ لَا تَمَامُ الْمُشْتَرَكِ بَلْ بَعْضُهُ مَسَاوٍ أَوْ لَا مُشْتَرَكٍ
أَصَالَةٌ وَحَيْثُ كَانَ الْأَوَّلَ فَذَلِكَ فَصْلٌ جَنْسِيًّا أَوْ مَاتِلًا

فَهوَ بَفَرْدَةٍ مِنَ الْحَقَائِقِ فَجَسَبُ مُخْتَصِّ كَمِثْلِ النَّاطِقِ
وكيف كان فهو لِلْمَاهِيَةِ فَصْلٌ مُمَيِّزٌ وَلَوْ فِي الْجُمْلَةِ
عَمَّا بِجِنْسٍ أَوْ وَجُودٍ شَارِكًا وَمَا عَنَّا بِالْفَصْلِ إِلَّا ذَالِكَ

الثالث من الكليات الخمس الفصل ، وهو جزء الماهية الذي ليس تمام المشترك بينها وبين نوع آخر ، بل اما ان يكون بعض تمام المشترك مساوياً له ، أو لا يكون مشتركاً بين الماهية وبين نوع آخر اصالة ، فان كان الثاني أعني ان لم يكن مشتركاً أصلاً فيكون جزءاً مختصاً بها مميزاً لها عن جميع أغيرها ، وهو الفصل القريب كما يأتي كالناطق بالنسبة للانسان ، فانه جزء من ماهية الانسان التي هي الحيوان الناطق ، وليس تماماً المشترك الذي هو الحيوان ، بل ليس مشتركاً أصلاً ، وانما هو مختصٌ بحقيقة الانسان فهو فصل مميز لها عن سائر الاغيار ، وان كان الاول أعني ان كان بعضاً من تمام المشترك مساوياً له فيكون فصلاً لتمام المشترك لاختصاصه به ، وتمام المشترك جنس فيكون فصل جنس ، فهو فصل لتمام الماهية مميز لها عن بعض أغيرها ، وذلك كالحساس بالنسبة للانسان ، فانه بعض من تمام المشترك الذي هو الحيوان مساوٍ له ، لان الحيوان هو الجنس الحساس . فالحساس فصل للحيوان الذي هو جنس للماهية ، وجميع أغير الحيوان أغير الانسان فيكون مميزاً للماهية الانسان عن تلك الاغيار كائناً . فكيفما كان فهو مميز للماهية ولو في الجملة عما يشاركها في جنس أو وجود . وما عزا بالفصل الا المميز في الجملة ، وانما قالوا : عن مشاركتها بجنس أو وجود لان الماهية ان كان لها جنس كان فصلها مميزاً لها عن

المشاركات الجنسية ، وان لم يكن لها جنس كما لو فرضنا ماهية مركبة من أمرين متساويين أو من أمور متساوية كماهية الجنس العالي والفصل الاخير ، فانه يكون كل منهما أو منها فصلا لها لانه يميزها عن ما يشاركها في الوجود ، ويحمل عليها في جواب : أي موجود هو ؟

وَيُرْسَمُ الْفَصْلُ بِكُلِّيِّ حُمْلٍ عَلَى كَثِيرٍ فِي الْجَوَابِ إِنْ سُئِلَ
بِأَيِّ شَيْءٍ هُوَ فِي حَقِيقَتِهِ وَالنَّاطِقُ الْحَسَّاسُ مِنْ أُمَثِلَتِهِ

يرسم الفصل بأنه كلي يحمل على كثيرين في جواب « أي شيء هو في حقيقته » كالناطق والحساس فانه اذا سئل عن الانسان أو عن زيد بأي شيء هو في حقيقته ؟ فالجواب انه ناطق أو حساس ، فقوله « كلي » يشمل سائر الكليات ، وقوله يحمل على كثير كذلك وهو شامل لتنق الحقيقة ومختلفها ، وقوله في الجواب اذا سئل بأي شيء هو ، مخرج للجنس والنوع والعرض العام ، وقوله « في حقيقته » يخرج به العرض العام أيضاً والخاصة لانها تفيد التمييز العرضي لا الذاتي ، ثم اعلم ان السائل بأي لا يطلب بهاتمام المشترك بين الماهية وشيء آخر ، وانما يطلب بها مميزات الماهية عما يشاركها فيما يضاف اليه لفظ أي ، فاذا قيل : الانسان أي حيوان هو ؟ كان سؤالاً عن المشاركات في الحيوان ، وان قيل الانسان أي شيء هو ؟ كان سؤالاً عن المشاركات في الشيئية . والسؤال بأي على ثلاثة أضرب ، أحدها أن لا يزداد شيء على قولنا : أي شيء هو ، ثانيها أن يزداد قولنا : في حقيقته ، ثالثها أن يزداد قولنا : في عرضه ، فان كان الاول كان الجواب ما يميز المسؤل

عنه مطلقا فصلا قريبا أو بعيدا أو خاصة، وإن كان الثاني كان الفصل وحده جواباً، ولا يجاب عنه بالخواص لأنها تفيد التمييز العرضي لا الذاتي، وإن كان الثالث كان الجواب عنه بالخاصة وحدها، ولا يجاب عنه بالفصول لأنها تفيد التمييز الذاتي لا العرضي. إذا علمت ذلك فالسؤال بأي شيء هو في حقيقته لا يكون إلا عن الفصل الذي الكلام فيه.

وَهُوَ قَرِيبٌ حَيْثُ مَازَ النَّوْعَ عَنْ مُشَارِكٍ فِي الْجِنْسِ حَيْثُ يَقْرُبَنَّ وَهُوَ الْبَعِيدُ أَنْ يَكُ التَّمْيِيزُ فِي بَعِيدِهِ وَفِي الْقَرِيبِ مُنْتَهَى الْفَصْلِ أَمَا بَعِيدٌ أَوْ قَرِيبٌ، فَالْقَرِيبُ مَا يُمَيِّزُ النَّوْعَ عَنْ جَمِيعِ مُشَارَكَاتِهِ فِي الْجِنْسِ الْقَرِيبِ، كَالنَّاطِقِ الْمُمَيِّزِ لِلْإِنْسَانِ عَنْ جَمِيعِ مُشَارَكَاتِهِ فِي الْحَيَوَانِيَّةِ، وَالصَّاهِلِ الْمُمَيِّزِ لِلْفَرَسِ عَنْ مُشَارَكَاتِهِ فِيهَا. وَالْبَعِيدُ مَا يُمَيِّزُ النَّوْعَ عَنْ مُشَارَكَاتِهِ فِي الْجِنْسِ الْبَعِيدِ بِشَرْطِ انْتِفَاءِ التَّمْيِيزِ فِي الْجِنْسِ الْقَرِيبِ، كَالْحَسَّاسِ الْمُمَيِّزِ لِلْإِنْسَانِ عَنْ جَمِيعِ مُشَارَكَاتِهِ فِي الْجِسْمِ النَّامِي كَالنَّابِتِ مَعَ انْتِفَاءِ تَمْيِيزِهِ عَنْ مُشَارَكَاتِهِ فِي الْحَيَوَانِيَّةِ كَالْفَرَسِ، وَأَمَّا قَيْدٌ فِي تَعْرِيفِ الْبَعِيدِ بِاشْتِرَاطِ انْتِفَاءِ التَّمْيِيزِ فِي الْجِنْسِ الْقَرِيبِ لَثَلَا يَصْدُقُ التَّعْرِيفُ عَلَى الْفَصْلِ الْقَرِيبِ فَلَا يَكُونُ. إِنَّمَا. إِذَا مَنَّ فَصْلٌ قَرِيبٌ أَوْ هُوَ يُمَيِّزُ عَنْ جَمِيعِ الْمَشَارَكَاتِ فِي الْأَجْنَاسِ الْبَعِيدَةِ، وَبِالْقَيْدِ الْمَذْكُورِ يَمْتَنِعُ صَدَقُ التَّعْرِيفِ عَلَى الْفَصْلِ الْقَرِيبِ فَيَكُونُ مَانِعًا، وَأَمَّا اعْتَبَرُوا الْقَرِيبَ وَالْبَعِيدَ فِي الْفَصْلِ الْجِنْسِيِّ وَلَمْ يَعْتَبَرُوهُ فِيمَا يَمُ الْجِنْسِيِّ وَالْوَحُودِيِّ لِمَا ذَكَرَهُ السَّيِّدُ، قَالَ قَدَسَ سِرُّهُ: الصَّوَابُ أَنْ يَقَالَ: الْأَنْتِسَامُ إِلَى الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ لَا يَتَصَوَّرُ فِي الْفَصُولِ الْمُمَيِّزَةِ عَنْ الْمَشَارَكَاتِ الْوَحُودِيَّةِ، فَإِنَّ الْمَاهِيَةَ إِذَا تَرَكِبَتْ مِنْ أُمُورٍ مُتَسَاوِيَةٍ كَانَ تَمْيِيزُ كُلِّ وَاحِدٍ

منها للماهية كتمييز الآخر لها فلا يمكن عد بعضها قريباً وبعضها بعيداً فذلك
 خص اعتبار الانقسام الى القريب والبعيد باعتبار الفصول المميزة عن
 المشاركات الجنسية

التقويم والتقسيم

لِلْفَصْلِ نِسْبَتَانِ فَالتَّقْوِيمُ لِلنَّوْعِ وَالْجِنْسِ لَهُ التَّقْسِيمُ
 أَيَّ إِنَّهُ فِي النَّوْعِ جُزْءٌ مِنْهُ فِي قَوَامِهِ لَهُ دُخُولٌ فَأَعْرِفِ
 وَهُوَ إِذَا ضُمَّ إِلَى الْجِنْسِ اجْتَمَعَ قِسْمٌ مِنَ الْجِنْسِ لَهُ نَوْءٌ يَقَعُ
 فَنَاطِقٌ مَقْوَمٌ الْإِنْسَانُ مُقَسَّمٌ أَيْضًا لِجِنْسِ الْحَيَوَانِ

للفصل نسبتان نسبة الى النوع ونسبة الى جنس ذلك النوع ، أما
 نسبته الى النوع فانه مقوم له أي داخل في قوامه وجزء له ، وأما نسبته
 الى الجنس فانه مقسم أي محصل قسما له ، فانه اذا انضم الى الجنس صار
 المجموع قسما من الجنس ونوعاً له ، مثاله الناطق فانه اذا نسب الى الانسان
 فهو داخل في قوامه وماهيته واذا ضم الى الجنس ونسب اليه صار حيواناً
 ناطقاً وهو قسم من الحيوان

وَجَاءَتْ فِي الْجِنْسِ الْأَعْلَى حَيْثُذُ فَصْلٌ مَقْوَمٌ وَذَا الْقَوْلُ أَخِذْ
 مِنْ قَوْلِهِمْ بِجَوْزٍ أَنَّ تَوَلَّفاً مِنْ مُتَسَاوِينَ لَا إِذَا آتَفَقَ

اذا تحققت ماسبق علمت انه يجوز أن يكون للجنس العالي فصل
 يقومه لجواز أن يتركب من أمرين متساويين يساويانه ويميزانه عن
 ، شاركاته في الوجود ، والقول بالجواز مأخوذه من القول بجواز أن تركب

الماهية من أمرين متساويين ، وهو قول المتأخرين . أما على قول المتقدمين :
 انه لا يجوز تركيبها من أمرين متساويين بل ان كل ماهية لها فصل يقومها
 لا بد أن يكون لها جنس - فلا يجوز أن يكون للجنس العالي فصل مقوم
 وَوَاجِبُ فَصْلُ لَهُ يُقَسِّمُهُ إِذْ تَحْتَهُ النَّوْعُ وَفَصْلٌ يَلْزَمُهُ
 أي يجب أن يكون للجنس العالي فصل يقسمه ، لانه يجب أن
 تكون تحته أنواع ، وفصول الانواع لازمة لها وهي بالقياس الى الجنس
 مقسمات له

وَأَوْجِبُوا لِسَافِلِ الْآلَاءِ نَوَاعٍ مُقَوِّمًا وَالثَّانِ ذَوَا امْتِنَاعٍ
 أي ان النوع السافل يجب أن يكون له فصل يقومه ، لوجوب أن
 يكون له جنس فوقه ، وبما له جنس لا بد أن يكون له فصل يميزه عن
 مشاركاته في ذلك الجنس ويمتنع أن يكون له فصل مقسم لامتناع أن يكون
 تحته أنواع والا لم يكن سافلا

وَلَيْسَ يَخْلُو النَّوْعُ وَالْجِنْسُ إِذَا تَوَسَّطَا مِنْ نَوْعِيٍّ (١) الْفَصْلُ وَذَا
 يُفِيدُ أَنْ كُلُّ مَا يَقْوِمُ جِنْسًا وَنَوْعًا عَالِيَيْنِ يَلْزَمُ
 لِمَا مَحَى تَقْوِيمُ ذَلِكَ الْفَصْلِ مَا تَحْتَهُ مِنْ غَيْرِ عَكْسٍ كُلِّيٍّ
 وَكُلُّ مَا قَسَمَ جِنْسًا سَافِلًا مَقْسِمٌ لِمَا عِلَا وَالْعَكْسُ لَا

المتوسطات انما كانت او اجناسا لا تخلو عن قسمي الفصل ، اعني
 يجب ان يكون لها فصول مقسمات باعتبار نوعيتها الانشائية لأن فوقها
 اجناس ، وفصول مقسمات باعتبار جنسيتها الانشائية لان تحتها انواع ، ويستفاد من
 (١) وفي نسخة لا قسمي ، بل قسمي

هذا ان كل فصل يقوم النوع العالي والجنس العالي كالحساس المقوم للحيوان فهو فصل مقوم للسافل كالانسان ، لأن مقوم العالي وهو الحساس جزء لذلك العالي وهو الحيوان ، والعالي جزء مقوم للسافل وهو الانسان وجز الجزء جزء ، فمقوم المقوم مقوم من غير عكس كلي ، أي ليس كل مقوم للسافل فهو مقوم للعالي : لأنه قد ثبت ان جميع مقومات العالي مقومات للسافل ، ولو كان جميع مقومات السافل مقومات للعالي لم يكن بين العالي والسافل فرق ، وانما قالوا من غير عكس كلي لان العكس الجزئي متحقق ، وذلك لأن بعض مقوم السافل مقوم للعالي وهو الذي كان مقوما للعالي نفسه ، وذلك كالنامي فانه مقوم للحيوان الذي هو العالي ، ويقوم السافل الذي هو الانسان ، لان الحيوان داخل في حقيقة الانسان ، واما المقسم فبعكس ذلك ، فكل فصل يقسم الجنس السافل فهو يقسم العالي ، لأن السافل قسم من العالي فكأن فصل حصل للسافل قسما فقد حصل للعالي قسماً ، لأن قسم القسم قسم ، ولا ينعكس كلياً أي ليس كل مقسم للعالي مقسم للسافل لأن الحساس مثلاً مقسم للعالي الذي هو الجسم النامي ، وليس مقسماً للسافل الذي هو الحيوان ، ولكن ينعكس جزئياً فان بعض مقسم العالي يقسم السافل ، وهو مقسم السافل ، فان الناطق مثلاً باضمائه الى الجوهر وجوداً وعدماً مقسم للجسم ، ومع ذلك فهو مقسم للحيوان ، واعلم ان المراد بالعالي هنا كل جنس أو نوع يكون فوق آخر سواء كان فوقه آخر أو لم يكن ، والمراد بالسافل كل جنس أو نوع يكون تحت آخر سواء كان تحته آخر أو لم يكن - حتى ان الجنس المتوسط عال بالنسبة الى ماتحته سافل بالنسبة الى ما فوقه ، فافهم ذلك وفقك الله

وَهَذِهِ الثَّلَاثُ ذُو تَقَدَّمَتِ لِلذَّاتِ فِي اصطلاحهم قد نُسِبَتْ
هذه الثلاث الكليات المتقدمة اعني النوع والفصل والجنس نسبت
في اصطلاح المناطقة الى الذات ، ويقال لها ذاتية ، وقد سبق أول الباب
بيان وجه التسمية وما أُورِدَ عليه وجوابه فارجع اليه

وَالْعَرَضِيُّ الْخَارِجُ الْكُلِّيُّ عَلَى قَسْمَيْنِ ذُو الْعُمُومِ مِنْهُ مَاعَلَى
أَكْثَرِ مِنْ حَقِيقَةٍ يُقَالُ وَالْأَكِلُ الْمَاشِي لَهُ مِثَالُ
وَالرَّسْمُ مِنْهُ لَذَوِي الْأَفْهَامِ يُعْرَفُ وَهُوَ رَابِعُ الْأَقْسَامِ

قد علمت ان الذاتي من الكلي ثلاثة اقسام ، وقد مر بيانها ، واعلم
الآن ان القسم العرضي من الكلي وهو الخارج عن ماهية الافراد ينقسم
الى قسمين هما العرض العام والخاصة ، أما العرض العام وهو الرابع من
الكليات الخمس فهو المقول على افراد حقائق متعددة قولاً عرضياً ، وهذا
التعريف يعلم من سياق المتن ، فالمقول على افراد حقائق شامل للكليات ،
وقولنا متعددة مخرج للنوع والفصل القريب والخاصة لأن كل واحد
منها لا يقال الا على أفراد حقيقة واحدة فقط ، وقولنا قولاً عرضياً مخرج
للجنس والفصل البعيد ، لأن قولهما ذاتي ، وقد مثله في المتن بالآكل
والماشي ، فالآكل والماشي عرضان عامان لازمان لماهية الانسان وغيره
من الحيوان ان اخذا بالقوة . ومفارقان ان اخذا بالفعل ، وعلى كلا التقديرين
كل منهما غير مختص بحقيقة واحدة ، فيكون لماهية الانسان ولماهية الفرس
مثلاً عرضاً عاماً بهذا الاعتبار ، وأما بالنظر الى القدر المشترك بين الانواع
وهو الحيوان فان كلا منهما خاصة لازمة له ان اخذ بالقوة ، ومفارقة ان
اخذاً بالفعل ؛

وأعلم ان المراد بالعرضي هنا ما يعرض للذات وهو الخارج عن الماهية قديماً كان أو حادثاً، وهو مصطلح أهل الميزان لا العرض المقابل للجوهر وهو ما لا يقوم بنفسه كما هو مصطلح أهل الكلام، وبين التفسيرين عموم من وجه، يجتمعان في نحو البياض والسواد وينفرد الاول في نحو القدرة والثاني في نحو الناطقية، كذا حققه بعضهم

وَ كُلِّ مَا خُصَّتْ مِنَ الَّذِي فَرَطَ حَقِيقَةٌ وَاحِدَةٌ بِهِ فَقَطْ
فَخَاصَّةٌ سُمِّيَ وَالْإِشَالُ فِي كَاتِبٍ وَضَاحِكٍ يُقَالُ
وَخَامِسُ الْأَقْسَامِ ذَا وَالرَّسْمُ أَنْ تُرَدُّهُ فَالْمَقُولُ الْأَفْرَادِ مِنْ
حَقِيقَةٍ وَاحِدَةٍ قَوْلًا نُسِبَ لِلْعَرَضِ الْمَذْكُورِ فَأَعْرَفَهُ تَصِيبُ

القسم الخامس من الكليات الخمس الخاصة ، وهي القسم الثاني من العرضي الخارج عن الماهية ، وهي التي تختص منه بافراد حقيقة واحدة فقط، والمراد بالحقيقة ما يشمل الحقيقة النوعية والحقيقة الجنسية، كالضاحك والكاتب في الاولى فأنهما خاصتان لنوع الانسان ، وكالماشي واللون في الثانية فان الماشي خاصة للحيوان واللون خاصة للجسم ، وان كانا عرضيين عامين بالنسبة الى الانسان ، ووه من قال انها لا تكون الا للنوع ، وترسم بانها كلي مقول على افراد حقيقة واحدة فقط قولاً عرضياً، فيخرج بقولنا واحدة فقط الجنس والعرض العام ، لانهما مقولان على حقائق مختلفة ، وبقولنا قولاً عرضياً النوع والفصل ، لان قولهما على ما تحتها ذاتي لاعرضي ، ثم الخاصة مقولة بالاشتراك على معنيين ، أحدهما ما يخص الشيء بالقياس الى ما يفايزه وتسمى خاصة مطلقة ، أي لم تقيد بشيء دون

شيء وهي الممدودة من الحس والمعرفة بما مر وثانيهما ما يخص الشيء
 بالقياس الى بعض ما يفاير وتسمى خاصة اضافية ، ويقال لها أيضاً غير
 مطلقة أي انها تكون بالنسبة الى شيء دون شيء كالمشي بالنسبة الى
 الانسان باعتبار كونه مقابلاً للحجر مثلاً ، لا باعتبار كونه مقابلاً لبقية
 أنواع الحيوان ، والخاصة أيضاً مركبة أو بسيطة ، لأنها اما ان يكون
 اختصاصها بالماهية بسبب التركيب وهي المركبة ، فلا بد من ان تلتئم من
 أمور كل منها أهم مما هو خاصة له كإطار الولود للخفاش ، واما ان
 لا يكون اختصاصها بسبب التركيب وهي البسيطة ، كالضاحك للانسان ،
 وأشرف الخواص هي الخاصة اللازمة اليه لأنها المنفع بها في الرسوم ،
 اذ المطلوب من التعريف ايضاح الماهية المعرفة ، ولا بد ان يكون الايضاح
 بأقرب الأمور اليها ، وأقرب الأمور الخارجية الى الماهية هي اللوازم
 الية ، فتعين التعريف بها

والعَرَضِيُّ مُطْلَقًا أَيْضًا فَيَمِيزُ	إِلَى مَفَارِقٍ وَلَا زِمٍ عَلِيمٌ
فَلَا وَلَّ الْجَائِزُ أَنْ يَنْفِكَ عَنْ	مَعْرُوضِهِ كَالْأَوْنِ أَوْ سَقَمِ الْبَدَنِ
فَمِنْهُ مَا مَاتُوا زُؤُلُ أَنْ وَقَعَ	إِمَّا يَبْطِئُ كَالنَّؤُلِ مِنْ وَجَعٍ
أَوْ مُرْعَةٍ كَمِثْلِ حُمَرَى الْخَجَلِ	وَقَدْ يَدُومُ لَا يَحْكُمُ الْعَقْلُ بَلْ
يَحْسَبُ الْإِمْكَانَ وَالْوُذُوعَ	كَحَرَكَاتِ الْفَلَكَ الدَّرْفُوعِ
وَالْزِمُ الَّذِي عَنِ الْمَعْرُوضِ لَا	يَجُوزُ أَنْ يَنْفِكَ ثُمَّ ذَا عَلَى
قِسْمَيْنِ أَمَّا لِأَزِمٍ "الْمَاهِيَّةُ"	مِثْلُ أَرْوَمِ الزَّوْجِ لِلْأَرْبَعَةِ
الْوَحِيدِ كَالْمَوَادِّ لِدَرْ	أَوْ كَالزُّومِ السَّهْرِ أُنْيَابِ الْحَشَى

وَبِاعْتِبَارٍ آخَرَ فَالْإِزْمُ لَيْنٌ وَغَيْرُهُ مَنْقَسِمٌ
فَالَيْنُ الْغَنِي عَنْ دَلِيلٍ كَالْوَرِّ فِي الْوَاحِدِ أَوْ تَعْلِيلٍ
وَعَبْرُهُ مَحْوِجُ ذَهْنٍ فَاهِمٌ إِلَى الدَّلِيلِ كَحُدُوثِ الْعَالَمِ

ينقسم الكلبي العرضي - خاصة كان أوعرضاعاما - الى قسمين : مفارق
ولازم ، فالعرض المفارق هو الذي يزول عن معروضه ، اما مع بقاء
كالنحول بسبب المرض ، أو مع سرعة كحرة الخجل وصفرة الوجل ،
وقد يدوم ولكن دوامه بحسب الامكان والواقع لا بحسب حكم العقل ،
بل العقل مجوز لا تفكاكه عن الماهية كما حققه السيد قدس سره ، وذلك
كحركات الفلك فانها عوارض دائمة له بحسب الواقع ، وان لم يتمتع انفكاكها
عنه بالنظر الى ذاته . والعرض اللازم هو الذي يستحيل انفكاكه عن
معروضه ، ثم اللازم على قسمين ، إما لازم للماهية كالزوج للاربعة ، فانه
متى تحققت ماهية الاربعة في الذهن أو في الخارج امتنع انفكاك الزوج
وهو المنتقسم بمتساويين عنها ، وإما لازم الوجود كالاسود للحبشي فانه
لازم لوجوده وشخصه لالماهيته لان الانسان يوجد كثيرا بغير السواد ،
ولو كان الاسود لازما للانسان لكان كل انسان اسود وليس كذلك .
وينقسم اللازم باعتبار آخر أيضا الى قسمين : بين وهو الغني عن الدليل
والوسط المعلل به ، وغير بين . والبين قسمان ، بين بالمعنى الاخص ، وهو
المعتبر في الدلالة الالتزامية عند المحققين ، وهو الذي يلزم من تصويره
تصور الزوم كالوتر للواحد ، فانه لازم يلزم من تصور الواحد فقط
تصوره ، لان من تصور الواحد ادرك انه وتر ، ومثله البصر للعمى
٨ - تحفة المحقق

ونحو ذلك . وبين بالمعنى الاعم ، وهو الذي يلزم من تصورهِ مع تصور
 الملزوم والنسبة بينهما الجزم باللزوم ، وذلك كالزوج للاربعة ، فان العقل
 اذا تصور الاربعة والزوج ونسبة الزوجية الى الاربعة يحكم جزماً بان
 الزوجية لازمة للاربعة . وغير البين هو ما افتقر الذهن في الجزم به الى
 دليل ، كالحديث للعالم ، فانا او تصورنا الحوادث والعالم . النسبة بينهما لم
 يكن يجزم الذهن باللزوم بينهما ، بل يفتقر الى الوسط والدليل ، وهو
 قولنا : العالم حادث لانه متغير وكل متغير حادث فالعالم حادث .

النسب الأربع بين الكلين

معرفة هذه النسب نافعة في مباحث المعرفة والكليات ، ووجه
 التخصيص بان النسب الاربع بجميع أقسامها لا تجري الا بين الكلين
 ما ذكره القطب الرازي في شرح الشمسية قال : وانما اعتبرت النسب بين
 الكلين دون المفهومين ، لان المفهومين اما كليان أو جزئيان أو كلي
 وجزئي ، والنسب الاربع لا تحقق في القسمين الآخرين ، اما الجزئيان
 فلاهما لا يكونان الا متباينين ، واما الجزئي والكلي فلان الجزئي ان
 كان جزئياً لذلك الكلي يكون أخص منه مطلقاً ، وان لم يكن جزئياً له
 يكون مبايناً له . انتهى ، على انه لا يبحث في الفن عن الجزئي الحقيقي الا
 استضراداً لانه ايسر كاسباً ولا مكنسباً .

وَكُلُّ كَلَيْتَيْنِ مِنْ أَهْمَاءَ فِي كُلِّ مَا كُلُّ عَلَيْهِ صَدَقَا
 هُنَالِكَ كَالْحَقِّ وَالْإِنْسَانِ نَأْتِي سَاوِي الْمَحْضِ يُنْسَبَانِ

كل كليين لابد ان يتحقق بينهما احدى النسب الاربع: التساوي ،
والعموم والخصوص المطلق ، والعموم والخصوص من وجه ، والتباين
الكلي ، وذلك لان الكلي اذا نسب الى كلي آخر فصدق كل واحد
منهما على ما يصدق عليه الآخر كذلك فهما المتساويان كالناطق والانسان ،
لصدق الانسان على كل ما يصدق عليه الناطق ، وصدق الناطق على كل
ما يصدق عليه الانسان ، والمراد بالصدق في باب النسب الصدق في نفس
الامر . والالم تنحصر النسب في الاربع ، لانه يمكن للعقل ان يفرض
صدق أحد المتساويين على غير الآخر ، وصدق الخاص على جميع أفراد
العام . وقيد الصدق في المتن بالفعل لانه هو المراد أيضاً في هذا الباب ،
سواء اتحد زمان المتصادقين كالمثال السابق أم لم يتحد كالنائم والمستيقظ
وَهُوَ إِلَى كِلَيْتَيْنِ وَهُمَا مُوجِبَتَانِ رَاجِعٌ فَافْقَهُمَا

التساوي بين الكليين يرجع ويؤول الى انعقاد قضيتين موجبتين
كليتين مطلقتين عامتين نحو : كل انسان ناطق بالفعل ، وكل ناطق انسان
بالفعل ، لان صدق الكلي كالانسان على جميع أفراد كلي آخر موجبة
كلية ، وصدق هذا الآخر على جميع أفراد ذلك الكلي موجبة كلية
أخرى ، وسيأتي ما يبين نقيضي المتساويين من النسب .

وَأِنْ تَرَ الْوَاحِدَ صَادِقًا عَلَى جَمِيعٍ مَا لِلثَّانِي ثُمَّ الْعَكْسَ لَا
كَالْجِسْمِ إِنْ تَنَسَّبَ إِلَيْهِ الزَّئْبَقُ فَهُوَ عُمُومٌ وَخُصُوصٌ مُطْلَقًا

واذا نسب الكلي الى كلي آخر فصدق أحدهما على جميع ما صدق
عليه الآخر من الافراد ولم يصدق الآخر على كل أفراد الاول فالنسبة

بينهما العموم والخصوص المطلق ، فالصادق على كل ما صدق عليه الآخر
أعم مطلقا ، والآخر أخص مطلقا ، كالحیوان والانسان ، فان الحيوان
صادق على جميع أفراد الانسان فهو أعم مطلقا والانسان لا يصدق على جميع
أفراد الحيوان فهو أخص مطلقا ، وكالجسم والزئبق فان الجسم يصدق
على كل ما يصدق عليه الزئبق من غير عكس كلي .

وَهُوَ إِلَى مُوجِبَةٍ كَلِّيَّةٍ مَوْضُوعُهَا الْأَخْصَ مَعَ جُزْئِيَّةٍ
سَالِبَةٍ مَوْضُوعُهَا الْأَعَمُّ يَرْجِعُ فَاعِلُهَا ذَا وَنِعَمَ الْعِلْمِ

العموم والخصوص المطلق بين السكليين يرجع الى موجبة كلية
مطلقة عامة موضوعها الاخص ومحمولها الاعم ، وسالبة جزئية دائمة
موضوعها الاعم ومحمولها الاخص ، نحو : كل انسان حيوان بالفعل ، وبعض
الحيوان ليس بانسان دائما ، وذلك لان صدق الاعم على جميع أفراد الاخص
موجبة كلية ، هي مادة التصادق ، وعدم صدق الاخص على بعض أفراد
الاعم سالبة جزئية هي مادة التفارق ، ففي العموم والخصوص مطلقا
مادتان ، مادة الاجتماع ومادة التفارق ، ونقيضاهما بالعكس ، وسيأتي بيانهما

وَإِنْ وَجَدْتَ صِدْقَ كُلِّ مِنْهُمَا بَعْضِ مَا لِآخَرَ فَانْسَبْهُمَا
إِلَى عُمُومٍ وَخُصُوصٍ وَجْهِي كَالْحَرِّ وَالْفَقِيهِ بِأَذَا الْفَقْهِ

واذا نسب السكلي الى كلي آخر فصدق كل واحد منهما على بعض
ما صدق عليه الآخر فقط . لا على الكل فالنسبة بينهما العموم والخصوص
من وجه . فكأن واحد منهما عام بالنظر الى انه شامل للآخر ولغيره ،
خاص بالنظر الى كونه الآخر . فلهذا فهو كالحیوان والایض ، فان

الحيوان يصدق على بعض ما يصدق عليه الابيض كالفرس الابيض ، ولا يصدق على الحجر الابيض ، والابيض يصدق على بعض ما يصدق عليه الحيوان كالفرس الابيض ، ولا يصدق على الفرس الاسود ، ومثله الحر والفقير

فَهِيَ ثَلَاثُ صُورٍ آتَتْ إِلَى سَالَتِي جُزْئِيَّةٍ لِيُجْعَلَ
مَعَ ذَاتِي الْإِيجَابِ وَالْجُزْئِيَّةِ تَأْتِيكَ بِالْتَرَكِيبِ ذَا جَلِيَّةٍ

لا بد للكلين هنا من ثلاث صور ، أحداها للتصادق والأخرى للتفارق ، فيكون مرجع العموم والخصوص من وجه الى موجدتين جزئيتين مطلقتين عامتين ، وسالبتين جزئيتين دائمتين ، نحو : بعض الحيوان أبيض بالفعل ، وبعض الابيض حيوان بالفعل ، وبعض الحيوان ليس بأبيض دائما ، وبعض الابيض ليس بحيوان دائما . وذلك لان صدق هذا الكلي على بعض أفراد ذلك الكلي موجبة جزئية ، وصدق ذلك الكلي على بعض أفراد هذا الكلي موجبة جزئية أخرى ، وعدم صدق هذا الكلي على جميع أفراد ذلك الكلي سالبة جزئية ، وعدم صدق ذلك الكلي على جميع أفراد هذا الكلي سالبة جزئية أخرى ، ولكن لا يحتاج في النظم الا الى موجبة جزئية فقط وسالبتين جزئيتين لان عكس القضية لازم لها ، والموجبة الجزئية لا تنعكس الا موجبة جزئية كما يأتي فيكتفى بالواحدة ، بخلاف السالبة الجزئية فانها لا عكس لها لزوماً ، فالموجبة مادة التصادق ، والسالبتان مادة التفارق .

وَحَيْثُ كُلُّ غَيْرٍ صَادِقٍ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الَّذِي عَلَيْهِ اسْتِمْلَا

ثَانِيهِ مَقْهُومًا فَلِلْمُبَآيَنَةِ يَنْسَبُ نَحْوُ نَحْلَةٍ وَضَائِحَةٍ

إذا نسب الكلبي الى كلبي آخر فلم يصدق شيء منهما على شيء مما يصدق عليه الآخر فالنسبة بينهما المباشرة الجزئية ، نحو الانسان والحجر ، فان الانسان يصدق على شيء مما يصدق عليه الحجر ، والحجر لا يصدق على شيء مما يصدق عليه الانسان ، ومثلهما النخلة والضائحة ، فكل منهما مبين للآخر .

وَهِيَ إِلَى كُلِّتَيْنِ رَاجِعَةٌ سَالِبَتَيْنِ فَاعِنَ بِالْمَرَا جَعَةِ

المباشرة الكلية راجعة الى سالتين دأمتين ، نحو : لاشيء من الانسان بحجر دائماً ، ولا شيء من الحجر بانسان دائماً ، وذلك ان عدم صدق الكلبي كالانسان على شيء من أفراد ذلك الكلبي سالبة كلية ، وعدم صدق ذلك الكلبي على شيء من أفراد ذلك الكلبي سالبة كلية ، وعدم صدق ذلك الكلبي على شيء من أفراد هذا الكلبي كلية أخرى ، فليس بين المباينين الامادة التفارق

ثُمَّ نَقِیْضًا مَاتَسَاوِيًا أَنْسَبِ إِلَى التَّسَاوِيِ وَالذَّلِيلِ فَاطْلُبْ

هذا شروع في ذكر النسب بين النقيضين بعد الفراغ من ذكرها بين العينين ، فالنسبة بين نقيض المتساويين التساوي ، فكل ما يصدق عليه أحد نقيضي المتساويين يصدق عليه نقيض الآخر ، لانه لو صدق أحدهما بدون الآخر لصدق مع عين الآخر لا - تحالة ارتفاع النقيضين ، فيصدق مع عين الآخر بدون عين الاول لا - امتناع اجتماع النقيضين ، وصدق عين الآخر بدون عين الاول يرفع التساوي بين العينين ، مثلاً : يجب ان

يصدق كل لا انسان لاناطق، وكل لاناطق لا انسان، ولو صدق اللا انسان على شيء ولم يصدق عليه اللاناطق، لصدق على ذلك الشيء عين الناطق، فيصدق الناطق ههنا بدون الانسان، فيرتفع التساوي بين العيين وهذا خلف

أَمَّا نَقِيضُ ذِي الْعُومِ مُطْلَقًا	مِنْ غَيْرِهِ فَهُوَ أَخْصٌ مُطْلَقًا
مَنْ النَّقِيضِ لِـ الْأَخْصِ ثَمًا	بَيْنَ نَقِيضِي الَّذِي قَدْ عَمَّا
وَالْخَاصِّ مَنْ وَجْهِ هِيَ الْمُبَيَّنَةُ	جُزْئِيَّةً وَأَصْنَعُ لَهَا مُبَيَّنَةً
يَأْنِ يَكُونُ مِنْهُمَا كُلُّ حَرِي	بِالْصِّدْقِ فِي الْجُمْلَةِ ذَوْنِ الْآخَرِ
سَوَاءً أَنْ تَصَادَقَ فِي الْبَعْضِ أَوْ	تَبَايَنًا فِي الْكُلِّ هَذَا مَا رَوَا

ذكر في هذه الايات الخمسة النسبة بين نقيضي العام المطلق والخاص المطلق، وبين نقيضي العام من وجه والخاص من وجه، أما نقيضا العام المطلق والخاص المطلق فالنسبة بينهما بعكسها في العيين، فنقيض الاعم مطلقا أخص من نقيض الاخص مطلقا، ونقيض الاخص مطلقا أعم من نقيض الاعم مطلقا، فكل ما صدق عليه نقيض الاعم صدق عليه نقيض الاخص، وليس كل ما صدق عليه نقيض الاخص صدق عليه نقيض الاعم. أما صدق نقيض الاخص على كل ما صدق عليه نقيض الاعم فلانه لو صدق نقيض الاعم على شيء بدون نقيض الاخص لصدق مع عين الاخص لاستحالة ارتفاع النقيضين، فيصدق عين الاخص بدون عين الاعم، فلا يبقى الاخص أخص، هذا خلف. مثلا: لو صدق اللاحوان على شيء بدون صدق اللا انسان عليه لصدق على ذلك الشيء عين الانسان، اذ لو لم يصدق عليه عين الانسان لزم ارتفاع النقيضين، ويمتنع عليه صدق

الحيوان لقرض صدق اللاحويان واستحالة اجتماع النقيضين فيصدق
الانسان بدون الحيوان وهو خلاف المفروض ، فانا قد فرضنا بينهما
عموماً وخصوصاً مطلقاً ، وأما عدم صدق نقيض الاعم على كل ما يصدق
عليه نقيض الاخص فلانه قد ثبت أنه يصدق نقيض الاخص على كل ما
يصدق عليه نقيض الاعم ، فلو كان نقيض الاعم أيضاً يصدق على كل ما
يصدق عليه نقيض الاخص لكان بين النقيضين تساوي لتصادقهما كلياً على
هذا التقدير ، واذا تساوى النقيضان تساوى العيان لما مر ، والمفروض أن بين
العينين عمومًا وخصوصاً مطلقاً ، هذا خاف ، واما نقيضا الامرين اللذين بينهما
عموم وخصوص من وجه ، فالنسبة بينهما التباين الجزئي ، وهو صدق كل من
الكليين بدون الآخر في الجملة ، أي سواء لم يتصادقا أصلاً أو تصادقا في
بعض ولم يتصادقا في بعض ، وعلى الاول النسبة بينهما عموم وخصوص
من وجه ، وعلى الثاني النسبة بينهما التباين الكلي ، فالتباين الجزئي عموم
وخصوص من وجه أو تباين كلي ، فلا يرد ان التباين الجزئي نسبة أخرى
سوى الاربع المذكورة فيبطل الحصر ، مثال الاول الحيوان والابيض ،
فان النسبة بينهما العموم من وجه ، وبين نقيضيهما وهما اللاحويان واللاأبيض
أيضاً عموم من وجه ، لانهما يتصادقان معاً كما في الحجر الاسود ، ويتحقق
اللاحويان بدون اللاأبيض أيضاً في الحجر الأبيض ، ويتحقق اللاأبيض
بدون اللاحويان في الحيوان الاسود كالغراب ، ومثال الثاني الحيوان
والانسان . فان بينهما عمومًا من وجه ، لتصادقهما في الفرس ، وتفاقمهما
في زيد والحجر ، وبين نقيضيهما وهما اللاحويان والانسان مباينة كلية ،
ضرورة ، لعدم صدق اخص بدون عام ، ولما مر قالوا ان بين نقيضي

الاعم والاخص من وجه تباينا جزئيا لا العموم من وجه فقط ولا التباين الكلي فقط

وَهَكَذَا يَبَيِّنُ النَّقِیْضِیْنَ لِمَا تَبَايَنَّا النَّسْبَةَ مَا يَبَيِّنُهُمَا

النسبة بين نقيضي الكلين المتباينين هي التباين الجزئي أيضاً، لان العيين لا يصدق أحدهما مع الآخر كالانسان لا يصدق مع الحجر، والحجر لا يصدق مع الانسان، وحينئذ يلزم صدق كل مع نقيض الآخر، مثلاً الانسان اذا لم يصدق مع الحجر لا بد ان يصدق مع نقيضه وهو الاحجر، والا يلزم ارتفاع النقيضين، وكذا الحجر اذا لم يصدق مع الانسان فلا محالة يصدق مع الانسان، لاستحالة ارتفاع النقيضين، واذا صدق كل واحد من المتباينين مع نقيض الآخر لم يصدق كل واحد منهما مع عين الآخر، واذا صدق كل من النقيضين مع عين الآخر يصدق كل من النقيضين بدون الآخر، وهذا هو التباين الجزئي، ثم انه قد يتحقق في ضمن التباين الكلي كالموجود والمعدوم فان بين نقيضيها وهما الالموجود والالمعدوم تبايناً كلياً، ولا يلزم كون الشيء الواحد موجوداً ومعدوماً وهو محال، وقد يتحقق في ضمن العموم من وجه كالانسان والحجر فان بين نقيضيها وهما الانسان والاحجر عموماً من وجه، لاجتماعهما في الشجر، وتفرقهما في الحجر وزيد،

تستتمت

إِعْلَمَ بِأَنَّ مَا مَضَى مِنَ النَّسَبِ مُعْتَبَرٌ فِي الْمُرَدَّاتِ بِحَسَبِ

الصِّدْقِ وَهُوَ حَتْمًا وَبَعْلَى فيما إِذَا أُخْبِرَ عَنْهُ اسْتَعْمَلَا
 كَمَا تَقُولُ الْحَيَوَانُ صَادِقُ عَلَى الْحِمَارِ وَالْبَيَانُ سَابِقُ
 وَفِي الْقَضَايَا قَالَ أَهْلُ الْمَنْطِقِ بِحَسَبِ الْوُجُودِ وَالتَّحْقِيقِ
 تُعْتَبَرُ النَّسْبَةُ لَا بِالْحَمَلِ إِذْ ذَاكَ غَيْرُ مُمْكِنٍ فِي الْعَقْلِ
 خَبِثُ قِيلَ فِي الْقَضَايَا تَهْدَقُ فَالْقَصْدُ بِالصِّدْقِ بِهَا التَّحَقُّقُ
 فِي نَفْسِ الْأَمْرِ فَإِذَا قِيلَ الدَّوَامُ أَعْمُ مِنْ ضَرُورَةٍ كَانَ الْمَرَامُ
 مِنْ ذَلِكَ أَنَّ كُلَّمَا تَحَقَّقَتْ فِي نَفْسِهَا ذَاتُ الْوُجُوبِ اسْتَلْزَمَتْ
 تَحَقُّقَ الدَّائِمَةِ الْأَعْمَ مِنْهَا لِمَا لَمْ يَخَفْ عَنْ ذِي فَيْهٍ

اعلم ان مامر بيانه من النسب الاربع انما يعتبر في المفردات بحسب
 الصديق، ومعناه حمل المفرد على المفرد، ويستعمل بلفظ علي، فيقال: الحيوان
 صادق على الحمار وعلى الانسان. واما في القضايا فالمعتبر انما هو بحسب
 الوجود والتحقيق لا بالحمل، لانه لا يتصور في العقل حمل قضية على أخرى،
 واذا استعمل فيها الصديق فالمراد به التحقيق، ويكون مستعملا بكلمة في،
 فيقال هذه القضية صادقة في نفس الامر، أي متحققة في نفس الامر،
 حتى اذا قيل «كلما صادق كل (ج ب) بالضرورة، صادق كل (ج ب)»
 دائما «كان معناه كلما تحقق في نفس الامر مضمون القضية الضرورية، وتحقيق
 في نفس الامر مضمون التسمية الدائمة التي هي أعم من الضرورية، لما
 لا يخفى من ضرورة صدقه لا يعم على جميع أفراد الاخص. وليكن هذا
 التبريق سائلا،

المعرفات

قد مر بك ان نظر المنطقي انما هو في القول الشارح أو في الحجة ،
ولكل منهما مقدمات يتوقف عليها ، ولما وقع الفراغ من بيان مقدمات
القول الشارح شرع يتكلم فيه فقال ،

مَعْرِفُ الشَّيْءِ الْمَقُولُ سَيُفِيدُ تَصَوُّرَ الشَّيْءِ بِكُنْهِ أَوْ يُفِيدُ
تَمْيِيزَ ذَلِكَ الشَّيْءِ بِالْأَنَارِ عَنْ كُلِّ مَاعَدَاهُ مِنْ أَغْيَارِ

معرف الشيء هو المقول عليه ليفيد تصويره بكنه الحقيقة، أو امتيازه
عن كل ماعداه ، فالمقول على الشيء بمعنى المحمول عليه جنس شامل لجميع
المحمولات، وقوله ليفيد تصويره بكنه الحقيقة فصل يخرج سائر المحمولات
التي تحمل على الموضوعات لا فائدة ثبوت صفة من الصفات لموضوعاتها،
وقوله « أو تميزه عن كل ماعداد » بدخل به الحد الناقص والرسوم في
التعريف ، لان الحمل عليها لا يستلزم تصور حقيقة الشيء بل امتيازه عن
جميع أغياره ، وتصور الحقيقة انما يكون بالحد التام

وَهُوَ إِلَى حَدٍّ وَرَسْمٍ ذُو أَنْفَسَامٍ وَكُلُّ قَدَمٍ نَاقِصٌ أَوْ ذُو تَمَامٍ
فَالْحَدُّ بِالْمَحْضِ مِنَ الذَّاتِي جَا وَالرَّسْمُ مَا الْخَارِجُ فِيهِ أَنْدَرَجَا

المراد بالذاتي هنا مالا يمكن تصور الماهية بدونه والعرضي بخلافه

وَالْحَدُّ ذُو التَّمَامِ مَا قَدْ وَقَعَا بِالْجَنَسِ وَالْفَصْلِ الْقَرِيبَيْنِ مَعَا
وَالْحَدُّ نَاقِصًا فَفَصْلٍ قَرِيبًا فَحَسْبُ أَوْ جِنْسًا بَعِيدًا صَحَابًا

وَالرَّسْمُ ذُو تَمِّ بِجَنَسٍ يَتَرَبُّ
وَالرَّسْمُ نَاقِصًا بِهَا فَحَسَبُ أَوْ
وَخَاصَّةً كَتَيَّوَانٍ يَكْتَسِبُ
جَنَسًا بَعِيدًا صَحَبَتْ كَذَا حَكَّوْا

ينقسم التعريف الى أربعة أقسام: حد ورسم، وكل منهما تام أو ناقص، فالحد ما كان بمحض الذاتيات، والحد لغة المنع، وهذا لما كان مانعاً عن دخول الاغيار الاجنبية فيه لاشتماله على الذاتيات سمي حداً في الاصطلاح أيضاً، والرسم ما يدرج فيه شيء من العرضيات، والرسم لغة الاثر، وهذا لما كان تعريفاً بالخارج اللازم الذي هو أثر من آثار الشيء سمي به في الاصطلاح أيضاً، والحد إن تركب من الجنس والفصل القريين فهو التام كتعريف الانسان بالحيوان الناطق، ولذكر الذاتيات فيه بتمامها سمي تاماً، وان كان بالفصل القريب وحده أو تركب منه مع الجنس البعيد فهو الناقص، كتعريف الانسان بالناطق أو بالجسم الناطق، ولحذف بعض الذاتيات عنه سمي ناقصاً، والرسم إن تركب من الجنس القريب والخاصة فهو التام كتعريف الانسان بالحيوان الكاتب، ولمشابهته الحد التام من حيث انه وضع فيه الجنس القريب وقيد بأمر يختص بالشيء سمي تاماً، وان كان بالخاصة وحدها أو تركب منها ومن الجنس البعيد كتعريف الانسان بالكاتب أو بالجسم الكاتب فهو الناقص، ولحذف أجزاء بعض لرسم التام عنه سمي ناقصاً. وطريق حصر المعرف في هذه الاقسام الاربعة انية. تعريف اما بمجرد الذاتيات أولاً، فان كان بمجرد الذاتيات فاما ان كان بحد ما وهو الحد التام، أو ببعضها وهو الحد الناقص، وأن لم يكن بمجرد الذاتيات فالما ان يكون بالجنس القريب ونحوه ودور رسم التام، ذلك هو الرسم الناقص لا يقال: ان

ههنا أقساما آخر وهي التعريف الثام بالاكمل من الحد الثام والخاصة كالحیوان الناطق الضاحك ، أو بالعرض العام مع الفصل ، أو مع الخاصة ، أو بالفصل مع الخاصة ، أو بأعراض عامة مجموعها يخص الشيء ، أو بالمثال كما يوجد كثيرا ، لانا نقول : هذه التعريفات لم تعتبر أقساما ، لان المقصود من التعريف إما التمييز أو الاطلاع على الذاتيات ، والتعريف بالاكمل هو في الحقيقة اجتماع القسمين ، والعرض العام لا يفيد شيئا منهما ، ولا فائدة في ضمه مع الفصل والخاصة لحصول المقصود بدونه ، اما المركب من الفصل والخاصة ، فالفصل فيه يفيد التمييز والاطلاع على الذاتي فلا حاجة في ضم الخاصة اليه وان كانت مفيدة للتمييز ، لان الفصل افاده مع شيء آخر ، واما التعريف بمجموع الاعراض العامة التي يخص مجموعها الشيء فهو تعريف بالخاصة المركبة كما سيأتي في المتن قريبا ، والتعريف بالمثال كذلك تعريف بالخاصة التي هي المشابهة وسيأتي أيضا ،

وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ تَحْسَمًا	عُرِفَ إِذْ مِنْ حِفْهِ أَنْ يَمْلَمًا
ضُرُورَةً قَبْلَ الَّذِي يُعَرَّفُ	وَالنَّبِيَّ قَبْلَ نَفْسِهِ لَا بُعْرَفُ
وَلَا أَعَمُّ مِنْهُ لِلْقُصُورِ فِي	إِفَادَةِ الْمَفْصُودِ بِالْمَعْرِفِ
وَلَا أَخَصُّ إِذَا يَكُونُ اخْتَفَى	حِينَئِذٍ وَالْجَمْعُ عَنْهُ يَنْفَى
* وَلَا مُبَاسًا لِأَنَّهُ إِذَا	بَسَاطَتِهِ لَمْ يَجْزُ فَكَيْفَ ذَا
فَلَيْسَ إِلَّا فِي الْخُصُوصِ وَالْعُمُومِ	مَسَاوِيًا يَكُونُ وَهُوَ ذُو أَرْوَمِ
لِأَنَّهُ يَكُونُ كَيْفَ كَانَ جَامِعًا	أَفْرَادُهُ وَعَنْ سِوَاهَا مَا تَعَا

لا يجوز ان يكون العرف من حيث انه معرف تسمى الشيء المعروف

بحيث لا ينفارده بوجه من الوجوه ، لان من حق المعرفة وجوباً ان يعلم
 قيل الشيء المعرفة لان معرفة المعرفة لشيء المعرفة ، والعلة
 واجبة التقدم على المعلوم بالضرورة ، فلو كان نفسه للزم ان يعلم قبل
 نفسه وهو محال ، ولا يجوز ان يكون أعم من الشيء المعرفة ، لان الاعم
 قاصر عن افادة المقصود بالتعريف من التصور بالكنه أو التمييز الذي هو
 أقل مراتب التعريف ، ولا يكون حينئذ مانعاً ، ولا يجوز ان يكون
 أخص منه ، لان الأخص أقل وجوداً في العقل ، فان وجود الخاص في
 العقل مستلزم لوجود العام ، وربما يوجد العام في العقل بدون الخاص ،
 وما هو أقل وجوداً في العقل يكون أخفى والأخفى غير صالح للتعريف ،
 لانه لا بد ان يكون المعرفة أجلى من المعرفة كما يأتي ، ولا يكون حينئذ
 جامعاً . وكذا الحال في الاعم والأخص من وجه ، ولا يجوز ان يكون
 مباناً لان الاعم والأخص اذا لم يصلحا للتعريف مع قربهما الى الشيء
 فالباين لا يصلح بالطريق الاولى ، لانه في غاية البعد عنه ، وحيث تقرر
 ان المعرفة لا يجوز ان يكون نفس المعرفة ولا أعم منه ولا أخص ولا
 مباناً تعين ان يكون مساوياً له في العموم والخصوص ، أي يكون بحالة
 متى صدق المعرفة صدق الشيء المعرفة ومتى صدق الشيء المعرفة صدق
 هو . ويلزم 'الكلمة الاولى' لا يراد والمنع ، لان الاطراد معناه التلازم أي
 متى وجد المعرفة وجد الشيء وهو عين 'الكلمة الاولى' . ومعنى المنع
 أن يكون بحيث لا ينفك شيء من أغيار المعرفة وهو ملازم لها ،
 ويلزم 'الكلمة الثانية' لا ينفك شيء من أغيار المعرفة وهو التلازم في الانتفاء
 أي متى انتفى المعرفة انتفى الشيء المعرفة . ويلزم 'الكلمة الثانية' ، ومعنى الجمع

أن يكون متاولا لكل واحد من أفراد المعرفة بحيث لا يشذ منه فرد ، وهذا أيضاً ملازم لها ، ومن هنا تعرف ان ما وقع في عباراتهم من انه لا بد أن يكون التعريف جامعاً مانعاً أو طرداً منعكساً راجع الى المساواة في العموم والخصوص ،

وَالشَّرْطُ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ أَجْلَى فَلَيْسَ بِالْأَخْفَى يُجُوزُ أَصْلًا
وَلَا مُسَاوٍ فِي جَهَالَةٍ وَفِي مَعْرِفَةٍ مَاهِيَّةٍ الْمَعْرِفِ

يشترط في التعريف أن يكون المعرفة بكسر الراء أجلى من المعرفة أي أعرف منه في نظر العقل لانه معلوم موصل الى تصور مجهول هو المعرفة ، فلا يكتفى في التعريف بالاخفى لما علمت ، ولا بالمساوي للمعرفة معرفة وجهالة بحيث يكون العلم باحدهما مع العلم بالآخر والجهل باحدهما مع الجهل بالآخر كتعريف الحركة بما ليس بسكون ، وكتعريف أحد المتضامين بالآخر كتعريف الابن بمن له أب . والاب بمن له ابن . فان كلا من المعرفة والمعرفة في المثالين في رتبة واحد من "علم والجهل ، فن علم أحدهما علم الآخر ومن جهل أحدهما جهل الآخر . ومعرفة المعرفة يجب أن تكون أقدم من معرفة المعرفة ضرورة انها علة لها كما مر

وَلَا يَمَّا يَعْلَمُ بِالْمَعْرِفِ فَحَسْبُ لِدَوْرِ وَلِلتَّوَقُّفِ

ولا يجوز تعريف الشيء بما لا يعلم الا بذلك الشيء المعرفة ، للدور المتمتع ، وذلك كتعريف الشمس بكوكب النهار ، والنهار بما ان كوكب الشمس فوق الافق ، وسمى حيث كان النوقف بمرتبة واحدة دوراً مصرحاً كالمثال السابق ، ودوراً مصمراً ان كان بمراتب . كتعريف الاثنين بالزوج

الاول ، والزوج بالعدد المنقسم بمتساويين ، والمتساويين بالشيئين اللذين لا يفضل أحدهما على الآخر ، والشيئين بالاثنيين .

وَلَا يَوْحِشِي مِنَ الْمَقْظِ أَنْبَهُمْ وَلَا أَلَمْجَازِ لَا إِنْ أَلْقَصْدُ افْتَهُمَ

لا يجوز ان تستعمل في التعريف ألفاظ وحشية غريبة لأنها غير واضحة الدلالة ، فيفوت غرض التعريف ، وهذا بالنسبة الى السامع فذلك

قيد في المتن بالانباهم ، ليخرج مالمو كان للسامع علم واطلاع بالالفاظ الوحشية فلا مانع حينئذ عن استعمالها لحصول المقصود بها ، ولا يجوز

أيضاً استعمال الالفاظ بمعناها المجازي ، لان الغالب تبادر المعاني الحقيقية الى الفهم ، وهذا عند عدم القرينة الدالة على المراد ، اما اذا كان هناك

قرينة يفهم بها المقصود جاز استعمال المجاز فيه ، ومثل المجاز الالفاظ المشتركة اذا لم يفهم المراد من معانيها ، وكذا كل مالا يكون ظاهر الدلالة على

المراد بالنسبة الى السامع أو باشماله على تكرير من غير حاجة ونحو ذلك وَلَمْ يَسْغُ بِالْحَكْمِ تَعْرِيفٌ وَأَوْ لَغَيْرِ تَقْسِيمٍ دُخُولَهَا أَبَوَا

لا يسوغ التعريف بالحكم للدور ، لان الحكم على الشيء فرع عن تصوره فصدر التعريف متوقفاً على المعرفة بواسطة أخذ الحكم منه ، ومن

المعروف متوقف على التعريف فتوقف كل منهما على الآخر فجاء الدور ، وهذا دخل في عموم قوله سابقاً (ولا بما يعلم بالمعرف ، فحسب)

البيت ، وانما عد ذكره من التنبية عليه لكثرة وقوعه في كلامهم ، كقولهم : حدث لا خبر ، وجب الفصل ، والأصغر ما أوجب

وضوء خبر خبر ، وكقولهم : انجاء الفاعل خبر خبر ، ذلك فهو من باب ذكر

الخاص بعد العام، ولا يجوز أيضاً دخول لفظ «أو» في التعريف ان كانت لغير التقسيم بأن كانت للشك والابهام، لانها تنافي ما قصد من التعريف وهو البيان، اما التي للتقسيم فيجوز وقوعها في التعريف، لانها تفيد ان المذكور حدان أو حدود لامور متخالفة في الحقيقة مشتركة في مطلق الماهية، فنفيد ان قسما من الماهية حده كذا وقسما حده كذا

وَالْقَوْمُ لَمْ يَتَّبِعُوهُ بِالْعَرَضِ	ذُو عَمٍّ إِذْ لَيْسَ مُحْصَلُ الْفَرْضِ
لَكِنْ أَرَى مُفْرَدَهُ مَرَادَهُمْ	أَمَّا إِذَا كَانَ بِأَعْرَاضٍ تَعُمُّ
فَجَمْعُهَا يُخَصُّهُ فَيُقْبَلُ	رَسْمًا إِذِ التَّمْيِيزُ مِنْهُ يَحْصُلُ
فَإِنْ تُرِيدُ تَعْرِيفَ الْإِنْسَانِ تَرَهُ	فِي مُسْتَقِيمِ الْقَدِّ بِأَدْيِ الْبَشَرَةِ
عَرِيضٍ أَلَّا ظَفَارَ قَصِيرِ الرِّقَبَةِ	فَكُلُّ هَذَا خَاصَّةٌ مُرَكَّبَةٌ

القوم لم يعتبروا التعريف بالعرض العام لانه لا يحصل به الغرض المقصود من التعريف، وهو إما الاطلاع على كنه المرف أو تمييزه عن كل ماعداه كما مر، وكلاهما متف هنا فالتعريف به عبث، لكن الظاهر ان مرادهم من عدم اعتباره العرض العام المفرد، اما اذا كان باعراض عامة للمعرف يختص مجموعها به فهو رسم مقبول عندهم لحصول التمييز به كما صرح به بعض المتأخرين، كما اذا عرفت الانسان بمستقيم القامة بادي البشرة عريض الاظفار قصير الرقبة، فان الشجر يشارك الانسان في الاستقامة، والفيل يشاركه في كونه بادي البشرة، والقرد مثلاً يشاركه في عرض الاظفار، وكثير من الحيوانات يشاركه في قصر الرقبة،

لكن مجموع هذه الاعراض من حيث هو هو خاصة مركبة لحقيقة الانسان فقط مميزة له عن كل ماعداه وهي معتبرة في التعريف عندهم

وَبِالْمِثَالِ يَكْثُرُ التَّعْرِيفُ فِي كَلَامِهِمْ وَفِيهِ إِيرَاضٌ خَفِيٌّ
بَأَنَّهُ يُبَايِنُ الْمِثْلَ أَوِ الْأَخْصَ وَكِلَاهُذَيْنِ لَا
يَصِحُّ لَكِنْ فِي جَوَابِهِ يُقَالُ لَيْسَ الْمُرَادُ تَنْقِصَ ذَلِكَ الْمِثَالِ
بَلْ إِنَّمَا حَقِيقَةُ الرَّسْمِ هِيَ بِالْخَاصَّةِ الَّتِي هِيَ الْمُشَابَهَةُ

التعريف بالمثل كثير شائع في كلامهم وهو وارد على حصر - المرف
في الاقسام الاربعة لانه يكون اما مبانياً للمثل كقولنا: العلم كالنور ،
أو أخص منه كقولنا: الاسم كزيد ، وكلا هذين لا يصح به التعريف كما
صر ، والا بطل الحصر في الاقسام الاربعة لانه خارج عنها ، لكن يقال
في جوابه: ليس المراد هنا التعريف بنفس ذلك المثل المبين أو الاخص ،
بل حقيقة التعريف انما هي بخاصة الشيء التي هي المشابهة المختصة به
فيكون من قبيل الرسوم

﴿ فائدة ﴾ بقي من التعريفات التعريف اللفظي . وانما لم يذكره
لانه ليس فيه تحصيل مجهول من معلوم كما هو في المرف الحقيقي ، بل
هو توضيح لما وضع له اللفظ باحضار معان جزئية مخزونة في الخاطر مرة
ثانية ، اما بلفظ مرادف له كقولهم: الغضنفر أسدٌ ، واما بلفظ أعم منه
كقولهم: السعدانة نبت ، فان النبت أعم من السعدانة اذ هي اسم لنبت
خاص والله أعلم

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

القضايا واقسامها وما يتعلق بها

هذا شروع في التصديقات بعد الفراغ من التصورات ، مبتدئاً منه بما تتألف منه الحجة وهي القضايا ثم أقسامها من حملية وشرطية ومن حقيقية وخارجية ومن متصلة ومنفصلة الى غير ذلك ثم ما يتعلق بها كالعكس والتناقض وغيرها

قَوْلٌ لِصِدْقِهِ وَكَذِبِهِ اَحْتَمَلْ قَضِيَّةٌ ثُمَّ اِذَا الْحَلُّ حَصَلَ
* فِيهَا لِمِفْرَدَيْنِ فَالْحَمَلِيَّةِ اَوْ لِقَضِيَّتَيْنِ فَالْشَرْطِيَّةِ
وَالْحَلُّ حَذْفُ الرِّبَاطِ ذَوِيْنَهُمَا وَالسَّلْبُ وَالْاِيجَابُ يَجْرِي فِيهِمَا

القضية قول يحتمل تصديق قائله وتكذيبه ، فالقول جنس شامل لجميع الاقوال التامة والناقصة، وقولهم « محتمل التصديق والتكذيب » فصل يخرج الاقوال الناقصة والانشاءات، والمراد احتمال التصديق والتكذيب بمجرد مفهوم القضية لا بحسب الواقع ونفس الامر ، فلا تخرج الاخبار التي لا تحتمل ذلك لامر خارج عن المفهوم كما مر موضحاً، والقضية لا تتحقق بدون الحكم ، فلا بد من ان يكون في القضية محكوم عليه ومحكوم به ، ثم ان انحلت القضية الى مفردين اما بالفعل : كزيد قائم ، أو بالقوة بحيث يمكن ان يعبر عن طرفيها بمفردين مع ملاحظة نوعية الحكم نحو: زيد عالم،

يضاده : زيد ليس بعالم ، فانها وان انحلت الى قضيتين ، لكن يمكن ان يعبر عنها مع ملاحظة نوعية الحكم بمفردين ، وهو قولنا : هذا ذاك ، فتسمى هذه القضية في اصطلاحهم حمليّة ، ويسمى المحكوم عليه موضوعا والمحكوم به محمولا كما سيأتي ، وان لم نحل الى مفردين بل الى قضيتين عند حذف الرابطة التي هي الادوات الدالة على الارتباط الحكمي سميت القضية في اصطلاحهم شرطية ، والمحكوم عليه مقدما والمحكوم به تالياً ، كقولنا : ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود ، فانا اذا حذفنا أدوات الاتصال وهي لفظا إن والفاء بقي : الشمس طالعة والنهار موجود ، وهما قضيتان ، ومثله اذا قلنا : اما ان يكون هذا العدد زوجا أو فرداً ، ثم حذفنا أدوات العناد وهي اما وأو ، بقي : هذا العدد زوج وهذا العدد فرد ، وهما قضيتان ، والسلب والايجاب يكون في كل من القسمين الحمليّة والشرطية كقولنا في ايجاب الحمليّة : زيد قام أو قائم ، وفي سلبها ليس زيد قائماً ، وفي ايجاب الشرطية : ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود ، وفي سلبها : ليس ان كانت الشمس طالعة الخ ، ولم يمثلها في المتن استغناء بالامثلة الآتية فيه مع ضيق مجال النظم

وَإِذْ عَرَفْتَ قِسْمِي الْقَضِيَّةِ	فَاسْتَمِعِ الْبَيَانَ فِي الْحَمَلِيَّةِ
أَجْزَاؤُهَا أَرْبَعَةٌ مَوْضُوعٌ	عَلَيْهِ لِلْحُكْمِ بِهَا الْوُفُوعُ
مَحْمُولٌ الْثَانِي وَهَذَا جُزْءٌ .	بِهِ عَلَى الْمَوْضُوعِ فِيهَا حُكْمًا
ثَلَاثٌ ذَيْنِ نِسْبَةٍ حَكْمِيَّةٍ	بِهَا ارْتِبَاطٌ جُزْئِي الْقَضِيَّةِ
وَالْمَقْضَى ذُو دُنٍّ عَلَيْهَا سَبَبًا	رَابِعَةٌ كَكَانَ مِنْ كَانَ الْحَيَا .

سَحًا وَذِي مَنَسُوبَةٍ إِلَى الزَّمَانِ وَنَحْوُهُ مِنْ عَائِرٍ هُوَ الْجَبَّانُ
غَبْرُ الزَّمَانِيَّةِ ثُمَّ الرِّابِطَةُ فِي ثَلَاثَةِ الْعَرَبِ كَثِيرًا سَاكِتَةٌ
حَيْثُ يَكُونُ الذِّهْنُ شَاعِرًا بِمَا لَهَا مِنَ الْمَعْنَى كَمَثَرُ ذُو عَمَى

حيث عرفت تقسيم القضية الى حملية وشرطية بعد معرفة حد كل منهما ، فاسمع الآن بيان كل منهما مفصلا وتقسيمه نائويا ، وانبدأ من ذلك بالحملية لانها بسيطة والبسيط مقدم على المركب طبعاً ، فليكن في الوضع كذلك ، فاجزاء القضية الحملية كما مرت الاشارة اليها ثلاثة ، الاول الموضوع وهو المحكوم عليه كزيد في زيد قائم ، وفي قام زيد ، وزيد قام ، فهو متناول للمبتدأ وللفاعل ايضاً ، فان زيدا في قام زيد موضوع ، وقام محمول ، لان معناه زيد قائم أو ذو قيام في الزمن الماضي ، وسعي موضوعاً لأنه وضع لان يحكم عليه بشيء ، الثاني المحمول وهو المحكوم به على الموضوع ، وقد يكون اسماً كقائم من : زيد قائم ، وكلمة كقام من : قام زيد ، وقضية كابوه قائم من : زيد أبوه قائم ، وسعي محمولاً لحمله على شيء . والثالث النسبة الحكمية ، والمراد بها الايجاب والسلب لا النسبة التي هي مورداهما ، وان كانت جزءاً رابعا للقضية ، لان اللفظ الدال على الاولى دال على هذه ايضاً ، فالجزآن من القضية يتأديان بعبارة واحدة ، ولهذا اخذا جزءاً واحداً حتى انحصرت اجزاء القضية في ثلاثة ، واللفظ الدال على النسبة يسمى رابطة والرابطة اداة لانها تدل على النسبة الرابطة بين الموضوع والمحمول ، وهي غير مستقلة لتوقفها على المحكوم عليه وبه . لكنها قد تكون في قالب الكلمة كلفظ كان من كان انظر سحاً . ومثل كان باقي

الافعال الوجودية الناقصة كوجد ، وتسمى هذه زمانية ، وقد تكون في قالب الاسم ، كما في قولنا : زيد هو عالم ، ولفظ «هو» مستعار لها عند أهل الميزان ، ومثله متصرفات الافعال الوجودية والتصيرية الناقصة ككائن وصائر ، وتسمى هذه غير زمانية ، وهذه الرابطة كثيرا ماتكون ساقطة في لغة العرب لشعور الذهن بمعناها ، واكتفاء عنها بالحركات التي هي علامات دالة عليها بالالتزام لا بالمطابقة ، كالرفع في الموضوع والمحمول فانه دال على كون احدهما مبتدأ محكوما عليه والآخر خبرا ثابتا له محكوما به ، وانما كانت هذه الدلالة بالالتزام لا بالمطابقة لان الاعراب لم يوضع للربط ، بل الدلالة على المعاني المعتورة للمعرب ، ويلزمها الربط ويفهم منه المعنى الرابطي

فَهِيَ الثَّنَائِيَّةُ حَيْثُ تَنْحَذِفُ مِنْهَا وَإِلَّا بِالدَّلَائِيَّةِ صِفِ

هذا تقسيم للقضية بحسب التركيب اللفظي ووجود الرابطة وعدمها ، فهي اما ثنائية أو ثلاثية لانها ان حذفت منها الرابطة كانت ثنائية لاشتمالها على جزءين فقط بازاء معنيين ، وان ذكرت فيها الرابطة كانت ثلاثية لاشتمالها على ثلاثة أتماظ لافادة ثلاثة ممان

مُوجِبَةٌ إِنْ ثَبُوتِ مَا حُمِلَ فِيهَا عَى مَوْضُوعَهَا الْحَكْمَ جُعِلَ
* كَخَالِدٍ حَرٍّ وَمَمَّامًا وَقَعًا سَلَبُ بُوتِهِ عَى مَاوُضِعًا
فِيهَا فَلَيْتَ يَأْعَزِي سَابَهُ كَتَوَّيَا لَيْسَ الْأَمْرُ ذَاهِبَهُ

هذا تقسيم للحملية لامر عارض ، وهو ايقاع النسبة الحكمية التي هي مدلول الرابطة وانتزاعها ، لا بحسب الذات كما سبق من تقسيمها الى

ثلاثية وثنائية ، فانه بحسب التركيب اللفظي ، وقد عرفت ان الايجاب
ايقاع النسبة وان السلب انتزاعها ، فقوله: خالدٌ حر: حكم فيها بثبوت الحرية
لخالد، وقوله: ليس الامير ذا هبة: حكم فيها بسلب ثبوت واهية الامير

وَهِيَ إِذَا الْمَوْضُوعُ شَخْصٌ عَيْنًا شَخْصِيَّةٌ مَخْصُوصَةٌ كَقَوْلِنَا
زَيْدٌ شَجٌّ وَلَيْسَ بَكْرٌ ذَا شَرَّةٍ وَسُمِّيَتْ مَحْصُورَةً مَسُورَةً
* إِنْ كَانَ كُلِّيًّا وَفِيهَا بَيْنًا كَمِيَّةُ الْآفِرَادِ مِنْهُ وَهَنَا
سُورًا يُسَمَّى الْفَلْظُ ذُو دَلٍّ عَلَى مِقْدَارِ الْآفِرَادِ دَلِيلًا مُجْمَلًا

هذا تقسيم ثالث للحملية باعتبار الموضوع ، ولهذا لوحظ حاله في
أسامي الاقسام ، فموضوع الحملية اما ان يكون كلياً أو جزئياً حقيقياً، فان
كان جزئياً حقيقياً سميت القضية شخصية لكون موضوعها شخصا معينا ،
ومخصوصة لكونه مخصوصا لا يحتمل الاشتراك ، وهي اما موجبة كقولنا:
زيد شج ، وهذا كاتبٌ وانا قائمٌ ، واما سالبة كقولنا: ليس بكر شرهاً ،
وليس هذا حيواناً ، ولست انت بخيلاً ، وان كان موضوعها كلياً فلا يخلو من
ان تبين فيه كمية افراد الموضوع من الكلية والبعضية أولاً ، فان بين فيها
كمية الافراد أي حكم على جميع أفرادهِ أو على بعضها سميت محصورة لحصر
موضوعها بالكلية والبعضية ، ومسورة لاشتمالها على السور ، ويسمى عند
المناطق اللفظ الدال على كمية الموضوع سوراً لا يحاطه بالافراد احاطة سور
البلد بها ، وهذه منقسمة لاربعة اقسام ذكرها في المتن بقوله

وَهَذِهِ لِأَرْبَعٍ تَنْفَسِمُ كَمِيَّةٌ مُوجِبَةٌ إِنْ حَكَمُوا
فِيهَا بِالْإِيجَابِ عَلَى الْجَمِيعِ وَالسُّورُ فِيهَا كُلُّ لَا التَّجْمُوعِي

ككُلِّ حُرٍّ مُبْتَلًى وَسَالِبَةٍ ككُلِّيةٍ إِنْ تَكِ ضِدُّ الذَّاهِبَةِ
 وَسُورُهَا لِأَشْيَاءٍ أَوْ لِوَاحِدٍ كمثلِ لَأَشْيَاءٍ مِنَ الْكَوْنِ سُدًى
 وَإِنْ بِإِجَابٍ عَلَى الْبَعْضِيَّةِ حَكَمَتْ فَالْمُوجِبَةُ الْجُزْئِيَّةُ
 وَسُورُهَا بَعْضٌ وَوَاحِدٌ كَمَا فِي قَوْلِنَا بَعْضُ الْأَنَامِ ذُو عَمَى
 * سَالِبَةٌ جُزْئِيَّةٌ إِذَا عَلَى بَعْضٍ مِنَ الْإِفْرَادِ سَلْبٌ حَصَلَا
 وَالسُّورُ أَبْسَ بَعْضُ لَبْسٍ كُلِّ وَبَعْضُ لَيْسَ وَالْمَنَالُ يَتَلَوُ
 كَلَسَ كُلِّ نَاسِكٍ مُسْتَدْرَجًا وَلَيْسَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ ذَا جِحَا

تقسم المخصوصة الى اربعة اقسام ، لان الحكم فيها اما على كل الافراد
 او على بعضها ، ويكون ايضا اما بالايجاب او بالسلب ، فان كان الحكم فيها
 بثبوت المحمول على كل افراد الموضوع فهي السككية الموجبة ، نحو : كل
 انسان حيوان وكل حر مبتلى ، والسور فيها كل الافرادى أي الذي
 يشمل كل واحد من أفراد الموضوع أي كل واحد من أفراد « الانسان
 حيوان » وكل واحد من أفراد الحر مبتلى » ومثله كل ما يفيد مفاد كل الافرادى
 كلام الاستغراق ، نحو : الانسان حيوان : لا لفظ كل المجموعى الذي هو
 عبارة عن شمول الاجزاء ، فان القضية المشتملة عليه شخصية ، لامتناع
 صدقه على كذا يرب ذها وخارجا ، نحو : كل اهل المسجد يحملون الصخرة
 العظيمة . وويل . . . ، وان كان الحكم فيها بسلب ثبوت المحمول عن
 كل أفراد الموضوع لا كل الاجزاء فهي السالبة الكككية ، نحو لاشيء من
 الكون سدى . ولا شيء من الانسان بحجر ، وسورها لاشيء ولا واحد
 وخصاؤها ان كان الحكم فيها بثبوت المحمول على بعض أفراد الموضوع

فهي الموجبة الجزئية ، كقولنا بعض الانام أعمى ، وبعض الحيوان انسان . وسورها « بعض » و « واحد » ونظائرها . وانما يكون البعض سور الموجبة الجزئية اذا أريد بعض أفراد مادخل عليه ، بخلاف ما اذا أريد بعض أجزائه نحو : بعض الزنجي أسود . فانها لا تكون جزئية بل مبهمة ، لان لفظ البعض عنوان القضية لا سورها ، فكانه قيل : جزء الزنجي أسود . وله مفهوم كلي يصدق على كثيرين في الذهن لم يبين ان الحكم على كل أفرادهِ أو بعضها . وان كان الحكم فيها بسلب ثبوت المحمول عن بعض أفراد الموضوع فهي السالبة الجزئية ، كقولنا : ليس كل حيوان انسانا ، وليس كل ناسك مستدرجا . وسورها « ليس كل » و « ليس بعض » و « بعض ليس » والفرق بين الاسوار الثلاثة ان « ليس كل » دال على رفع الايجاب السكلي بالمطابقة وعلى السلب الجزئي بالالتزام ، والآخران بالعكس من ذلك ، لانا اذا قلنا كما في مثال المتن : كل ناسك مستدرج : يكون معناه ثبوت الاستدراج لكل فرد من أفراد الناسك ، فاذا قلنا : ليس كل ناسك مستدرجا : يكون مفهومه الصريح انه ليس يثبت الاستدراج لكل واحد من أفراد الناسك ، وهو رفع الايجاب السكلي ، ويلزمه السلب الجزئي ، بمعنى النفي عن البعض ، لانه لو لم يكن المحمول مسلوبا عن شيء من أفراد الموضوع لكان تابعا لكل ، والمقدر خلافه . واما ان « ليس بعض ، وبعض ليس » يدلان على السلب الجزئي بالمطابقة وعلى رفع الايجاب السكلي بالالتزام فظاهر ، لانا اذا قلنا : ليس بعض العلماء ذكيا ، أو بعض العلماء ليس ذكيا ، فيكون معناه الصريح سلب الذكاء عن بعض أفراد العلماء

للتصريح بالبعض وادخال حرف السلب عليه، ويلزمه رفع الایجاب الکلي،
لانه اذا سلب الحكم عن البعض لا يكون ثابتاً للكل ، فيكون الایجاب
الکلي مرتفعاً ، هذا هو الفرق بين ليس كل والاخيرين . واما الفرق
بين الاخيرين فهو ان « ليس بعض » قد يذكر للسلب الکلي، لان البعض
غير معين فان تعيين بعض الافراد خارج عن معنى الجزئية، فاشبه النكرة
في سياق النفي ، فكما ان النكرة في سياق النفي تفيد العموم فكذلك
هنا أيضاً ، لانه احتمال ان يفهم منه السلب في أي بعض كان ، وهو
السلب الکلي، بخلاف « بعض ليس » فان البعض ههنا وان كان غير معين
الا انه ليس واقعاً في سياق النفي، بل السلب انما هو وارد عليه، و« بعض
ليس » قد يذكر للايجاب العدولي، حتى اذا قيل بعض الحيوان ليس
بانسان، أريد اثبات اللانسانية لبعض الحيوان لاسلب الانسانية عنه ،
وقد فرق بينهما كما ستقف عليه في محله، بخلاف « ليس بعض » اذ لا يمكن
تصور الایجاب مع تقدم حرف السلب على الموضوع. كذا ذكره القطب
الرازي في تحرير القواعد

وَحَيْثُ لَمْ تُبَيَّنِ الْآفْرَادُ مِنْ	مَوْضُوعًا بِالْكُلِّ وَالْبَعْضِ فَإِنْ
أَيِّتُ صَالِحًا بِذِي الْقَضِيَّةِ	كَلِمَةٍ تَقْضِي أَوْ جُزْئِيَّةِ
بِأَنْ يَكُونَ الْحُكْمُ فِيهَا وَقَعًا	عَلَى طَبِيعَةِ الَّذِي قَدْ وُضِعَا
فِيهِ إِذَا طَبِيعَةُ مِثَالِهَا	الْجِسْمُ جِنْسٌ وَلْتَقَسْ أَشْكَالُهَا
وَأَنْ تَكُنْ صَالِحَةً فَهِيَ	وَالْمَرْءُ فِي خُسْرٍ بِهِ مُمَثَّلَةٌ
وَعَبْرًا إِذَا فِي قُوَّةِ الْجُزْئِيَّةِ	بِحُكْمِهَا حَيْثُ أَتَتْ حَرِيَّةَ

حيث لم تبين في القضية كمية أفراد الموضوع من الكلية والبعضية فلا يخلو اما ان تصلح القضية لان تقصد كلية أو جزئية، بان يكون الحكم فيها واقعا على أفراد الموضوع أو لا تصلح ، بان يكون الحكم فيها واقعا على طبيعة الموضوع نفسها لا على الافراد ، فان لم تصلح فالقضية طبيعية ، وسميت بذلك لان الحكم فيها على نفس الطبيعة ، كقولنا الجسم جنس والانسان نوع ، فان الحكم بالجنسية والنوعية ليس على ما صدق عليه الجسم والانسان من الافراد ، بل على نفس طبيعتهما ، وان صلحت لان تقصد بها كلية أو جزئية سميت مهمة، لان الحكم فيها على أفراد موضوعها وقد أهمل بيان كميتها، كقولنا: الانسان في خسر. أي ماصدق عليه الانسان من الافراد في خسر أو ليس في خسر

﴿ فائدة ﴾ اعلم ان القضايا المتبعة في العلوم هي المحصورات الاربع لا غير ، ووجه انحصارها في الاربع المذكورة ان المهمة في قوة الجزئية بمعنى انها جزئية بالقوة لا بالفعل، للاختلاف بذكر السور وعدمه، والاختلاف بالسور لا يوجب اختلافاً في حقيقتيها فهما متساويتان في الصدق، فمتى صدقت الجزئية صدقت المهمة وبالعكس، لانه متى صدق الحكم على بعض الافراد صدق الحكم على الافراد المطلقة عن الكلية والبعضية ، فالمهمة مندرجة تحت الجزئية ، وأما الشخصية فلا يبحث عنها بالنظر الى انها شخصية لان مفادها معرفة أحوال موضوعاتها وهي جزئية ، والجزئيات متغيرة آنفاً فآنفاً فلا ثبات لها، ولا كمال للنفس الناطقة في معرفة أحوالها ، فانا اذا عرفنا من « زيد قائم » انه على صفة القيام ، وهو لا يستمر على هذه الصفة البتة ، فتصير تلك المعرفة جهلا بعد ، نعم قد

تقوم مقام الكلية وتصير كبرى في الشكل الاول ، نحو هذا زيد ، وزيد
 انسان ، فهذا انسان . لكنه بحسب الظاهر فقط ، واما بحسب الحقيقة
 فالمحمول هو مسمى بزيد ، لان الجزئي الحقيقي لا يقع محمولا فتكون
 الكبرى هو مسمى بزيد ، وهو ليس بجزئي . وأما الطبيعية فلا يبحث عنها
 في العلوم أصلا فان به الطبيعيات الكلية من حيث مفهومها بقطع النظر
 عن الافراد ، لامن حيث تحققها في الاشخاص غير موجودة في الخارج ،
 بل فرضية ، فلا كمال في معرفة أحوالها اذ كمال الانسان هو معرفة أحوال
 الموجودات على ماهي عليه في نفس الامر بقدر الطاقة البشرية ، وأعيان
 الموجودات هي الموجودات الخارجية . وبما تقرر علم انحصار القضايا
 المعتبرة في المحصورات الاربع والله أعلم

﴿ فصل في تحقيق المحصورات الاربع ﴾

قال في شرح المطالع أم المهات في هذا الباب تحقيق المحصورات ،
 لا ابتناء معرفة الحجج التي هي المطلب الاعلى من هذا الفن عليها ووقوع
 الخط العظيم بسبب الغفلة عنها انتهى

مِمَّا يَقُولُونَ كُلٌّ (جَب) تَارَهُ	بِحَسَبِ الْحَقِيقَةِ اَعْتَبَارَهُ
قَدْ ذَكَرُوهُ رَجَسِبِ الْخَارِجِ	عَنْ مَوْضِعِ الشُّعُورِ اُخْرَى قَذِيحِي
فَأَيُّكُمْ فِي أَوْلَاهُمَا عَلَى الَّتِي	لِلْجَمِ مِنْ أَفْرَادِهِ الْمُمْكِنَةِ
جَهَنَّمِهَا سَوَاءٌ أَنْ تَحْتَمَّتْ	أَمْ لَا بِنَا لِلْبَاءِ تَفْهُومًا ثَبَتَ
وَضَعْنِ أَيْلَا خَرَى اِحْكُمُ مَتَّعُوا عَرَى	تَحْتَمَّتِ الْاَفْرَادِ فِي الْخَارِجِ لَا
أَنْزَادِهِ تَنْزِي يَأْتِي تَقْصِيرُ	وَالْفَرْقُ فِي الْمِثَالِ فَأَنَّهُمْ يَظْهَرُ

فَصَدُقْ نَحْوَكُلِّ عَنَقَا طَائِرُ يَأْتِي عَلَى الْأَوَّلِ وَهُوَ ظَاهِرُ
 وَلَوْ فَرَضْنَا أَنَّهُ لَمْ يَقَعِ فِي الْخَارِجِ الشَّكْلُ سِوَى الْمُرَبَّعِ
 لَصَحَّ أَنْ يُقَالَ كُلُّ شَكْلٍ مُرَبَّعٌ وَصَدُقْ هَذَا الْقَوْلُ •
 بِالْأَعْتَبَارِ الثَّانِ لَا بِالْأَوَّلِ وَحَيْثُ كَانَ الْحَكْمُ ذُو تَنَاوُلٍ
 لِلْكَلِّ نَحْوَكُلِّ لَيْثٍ حَيَوَانٍ فَذَلِكَ حَيْثُ تَصَدَّقُ الْقَضِيَّتَانِ
 فَالِنِّسْبَةِ الْعُمُومُ مِنْ وَجْهِ كَمَا يُذَرَى بِمَا مَثَلَتْهُ يَنْبَغِي

إذا قيل مثلاً كل (ج ب) فهنا ثلاثة أمور ، الأول لفظ كل ، وهو
 سور القضية والمراد به فيها كل الافرادي ، أي كل واحد واحد من
 أفراد الموضوع كما تقدم ، وليس المراد الكلّي ولا كل المجموعي ، وهذان
 ربما استعملا في الكلام كما يقال « كل انسان نوع » ويراد به الكلّي ، و « كل
 انسان لا يحويه دار » ويمنى به المجموعي . لكن المعبر في القياسات والعلوم
 هو المعنى الاول ، والثاني (ج) والمراد به ما يقع موضوعاً للقضية والثالث
 (ب) والمراد به ما يقع محمولاً لها ، وانما جرت عادة القوم بالتعبير عن
 الموضوع (بج) وعن المحمول (بب) للاختصار ، ولدفع توهم الانحصار
 فيما لو مثلوا للكلية مثلاً بكل انسان حيوان في هذه المادة ، دون
 الموجبات الكلّيات الأخر ، وان ضم معها ما يدل على التمثيل ، لعدم كونه
 نصاً في عموم جميع الموجبات الكلّية ، واحتمال ان يكون المراد ما يكون
 من نوع ، ثم المعنى (بج) حيث قلنا كل (ج ب) انما هو ما صدق عليه
 (ج) من الافراد لا مفهوم (ج) وحقيقته ، والمعنى (بب) في ذلك مفهوم (ب)
 لا ما صدق عليه (ب) من الافراد ، فعنى كل (ج ب) كل ما صدق عليه (ج) من

الافراد فهو محكوم عليه بمفهوم (ب) وإنما لم يكن المراد منها كل مفهوم (ج) لا ماصدق عليه (ج) من الافراد محكوم عليه بمفهوم (ب) لانه يكون حينئذ (ج) و (ب) لفظين مترادفين فلا يكون حمل في المعنى بل في اللفظ. ولم يجعل أيضا كل ماصدق عليه (ج) من الافراد هو ماصدق عليه (ب) من الافراد لا مفهوم (ب) لان ماصدق عليه (ج) هو بعينه ما يصدق عليه (ب) فلو كان المحمول ماصدق عليه (ب) لكان المحمول ضروري الثبوت للموضوع، ضرورة ثبوت الشيء لنفسه فتنحصر القضايا في الضرورية فلم تصدق بممكنة خاصة اصلا وحيث قد عرفت اتحاد ماصدق عليه الموضوع وما صدق عليه المحمول من الافراد ومغايرتها في المفهوم فاعلم ان ماصدق (ج) عليه من الافراد الذي هو المحكوم عليه يسمى ذات الموضوع ومفهوم (ج) يسمى وصف الموضوع وعنوانه، وهو قيد في موضوعية الموضوع، لان المراد بالموضوع الذات الموصوفة بمفهوم والذات والعنوان قد يتحدان في الحقيقة، كقولنا كل انسان حيوان، فان حقيقة الانسان عين ماهية الافراد المحكوم عليها التي هي زيد وعمرو وبكر وغيرهم من أفرادهم، وقد يتغايران فيها فر بما يكون العنوان جزءا للذات، كقولنا كل حيوان حساس، فحقيقة الحيوان انما هي جزء لما صدق عليه من الافراد الشخصية المحكوم عليها، وربما يكون خارجا عنها عارضا لها كقولنا كل ماش حيوان، فان احكم على زيد وعمرو وغيرهما من افراد الماشي ومفهوم الماشي خارج عن ماهيته. فمفهوم القضية يرجع الى عقدين، عقد الوضع وهو انصاف ذات الموضوع بوصفه، وعقد الحمل وهو انصاف ذات الموضوع بوصف المحمول، اما ماصدق وصف موضوع على ذاته فبالفعل عند ابن سينا، أي

ما يصدق عليه (ج) بالفعل وقتاً ماسواً كان في حال الحكم أو في الماضي أو في المستقبل ، وبالإمكان العام المقيد بجانب الوجود عند الفارابي ، أي ما أمكن ان يصدق عليه (ج) فيتناول الصدق بالفعل وبالقوة ، ورأي ابن سينا هو المتبع ، لان اللغة والعرف يساعدان عليه ، فان الياض مثلاً لا يتناول الذات الخالية عن الياض دائماً كالزنجي ، وان أمكن اتصافها به ، واما صدق وصف المحمول على ذات الموضوع فقد يكون بالضرورة وبالإمكان وبالفعل وبالدوام على ماسيذ كر في بحث الموجهات ، ثم بعد رعاية الامور المذكورة فقولنا كل (ج ب) يعتبر عند المتأخرين تارة بحسب الحقيقة ، وتسمى القضية حقيقية حينئذ كلها حقيقة القضية المستعملة في العلوم لكثرة استعمالها بهذا الاعتبار ، وتعتبر تارة بحسب الخارج وتسمى خارجية ، والمراد بالخارج ما خرج عن موضع الشعور أي القوة الداركة ، اما الاولى اعني الحقيقية فالحكم فيها يكون بمفهوم الباء على ما يصدق عليه (ج) من الافراد الممكنة المحققة سواء تحقق وجود الافراد في الخارج أو كانت معدومة مقدرة الوجود بحيث تكون لو وجدت كانت (ج) فالحكم هنا ليس مقصوراً على ما في الخارج فقط ، واما الثانية اعني الخارجية فيكون الحكم فيها بمفهوم الباء مقصوراً على ما يصدق عليه الجيم من الافراد الموجودة في الخارج المحققة فيه بمعنى ان كل ما يصدق عليه (ج) في الخارج من الافراد محكوم عليه بمفهوم (ب) في الخارج ، سواء كان اتصاف الافراد بالعنوان قبل الحكم أو بعده ، أو معه ، حتى يصدق قولنا مثلاً كل نائم مستيقظ ، ويصح قولنا كل مشيع راجع ، وانما قيدت الافراد بالممكنة لئلا ترد القضايا الذهنية ، أي التي لا وجود لموضوعاتها الا في الذهن

كشريك الباري ممتنع ، على انا اذا اعتبرنا في صدق الوصف العنوائي على ذات الموضوع انه بالامكان على رأي الفارابي ، أو بالامكان المقيد بالفعل على رأي ابن سينا ، لم تبق حاجة الى تقييد الافراد بالممكنة ، فيكون التقييد بالممكنة صفة كاشفة لا للاحتراز ، وبالمثال يظهر الفرق بين القضيتين الحقيقية والخارجية ، فانا اذا قلنا مثلا كل عنقاء طائر ، صدقت القضية بحسب الاعتبار الاول أي الحقيقية ، لان موضوعها يجوز ان يكون موجودا في الخارج وان لا يكون ، دون الاعتبار الثاني ، لان الموضوع وهو العنقاء في المثال لم يكن موجودا في الخارج ، فالحكم مقصور على الافراد المقدرة الوجود فقط ، والخارجية تستدعي وجود الموضوع في الخارج ، ولو فرضنا انه لم يوجد في الخارج من الاشكال الا المربع ، وقلنا كل شكل مربع لصدقت القضية بالاعتبار الثاني دون الاول ، أي صدقت الخارجية دون الحقيقية لان من أفرادها المقدرة ما لا يكون مربعا ، ولو قلنا كل انسان حيوان ، صدقت القضيتان لأن الموضوع موجود في الخارج ، وقد عرفت ان الحكم بالاعتبار الاول لا يكون مقصورا في الحقيقية على الموجود من الافراد ، بل يتناول الافراد الموجودة والمعدومة الممكنة كما مر ، والحكم على جميع الافراد يصدق على الافراد الموجودة ايضا ، وقد تبين بهذه الأمثلة ان التباينة بين الموجبتين الكائيتين العموم من وجه

وحيثما عرفت ، ما له مرجبة كلية فقس عليها السالبة
ومنها انجزمتان واللبس تذرك بالامكر وإذمان الطلب

حيثما عرفت ، ما له مرجبة كلية من التحققي ، فيمكنك ان تعرف بالأمثلة ان ممكنة الباري هي المرجبة ، وكذا ما للموجبة

والسالبة الجزئيتين، لانه كما كان اعتبار الحكم في الموجبة الكلية تارة بحسب الحقيقة وتارة بحسب الخارج، فكذلك تعتبر المحصورات البوادي بهذين الاعتبارين، والامور المعتبرة بحسب الكل ثمة تعتبر في السالبة الكلية كذلك، وفي الجزئيتين بحسب البعض، والمعتبرة ثمة بحسب الثبوت تعتبر في الموجبة الجزئية كذلك، وفي السالبتين بحسب الرفع والانتفاء، فمفهوم السالبة الكلية الحقيقية سلب المحمول على كل فرد من أفراد الموضوع، اما بانتفائه في الخارج تحقيقاً أو تقديراً، أو بانتفاء الحكم أي اثبات المحمول له، ومفهوم السالبة الكلية الخارجية سلب المحمول عن كل فرد من أفراد الموضوع، اما بانتفاء تحققه في الخارج أو بانتفاء ثبوت المحمول له، ومفهوم الموجبة الجزئية الحقيقية الحكم بثبوت المحمول لبعض أفراد الموضوع، سواء كان ذلك البعض محققاً في الخارج أو مقدراً، ومفهوم الموجبة الجزئية الخارجية الحكم بثبوت المحمول لبعض أفراد الموضوع، بشرط ان يكون ذلك البعض محققاً في الخارج، ومفهوم السالبة الجزئية الحقيقية سلب المحمول عن بعض أفراد الموضوع، سواء كان ذلك البعض المحكوم عليه محققاً في الخارج أو مقدراً، ومفهوم السالبة الجزئية الخارجية سلب المحمول عن بعض أفراد الموضوع المحققة في الخارج فقط، وبامعان النظر فيما ذكر تعرف النسب بين الحقيقتين والخارجيات، وسنشير الى ذكرها من غير تجشم للاستدلال عليها لوضوح ذلك،

أما النسبة بين السكيتين الموجبتين فهي عموم وخصوص من وجه وقد تقدم بيانها مفصلاً، واما بين الموجبتين الجزئيتين فالحقيقة أعم من الخارجية

مطلقا، وأما بين السالبتين الكليتين فالخارجية أعم من الحقيقية مطلقا، وأما بين السالبتين الجزئيتين فهي البايئة الجزئية، وتحقق اما في البايئة الكلية أو في العموم والخصوص من وجه، وأما بين الموجبة الحقيقية الكلية والموجبة الجزئية الخارجية، فالموجبة الكلية الحقيقية أعم من الموجبة الجزئية الخارجية من وجه لما مر في الموجبتين الكليتين، وأما بين الموجبة الكلية الحقيقية والسالبتين الخارجيتين، فالعموم والخصوص من وجه كذلك، وأما بين الموجبة الكلية الخارجية والموجبة الجزئية الحقيقية فالاولى أخص مطلقا، وأما بين الموجبة الجزئية الحقيقية وبين السالبتين فالعموم والخصوص من وجه، وأما بين السالبة الكلية الحقيقية والسالبة الجزئية الخارجية فالاولى أخص من الثانية مطلقا، وأما بين السالبة الجزئية الحقيقية وبين كل واحدة من الخارجيات المتخالفات لها في الكم والكيف فالبايئة الجزئية. هذه هي النسب بين الحقيقتات والخارجيات ذكرتها اجمالا، وان أردت زيادة الايضاح بالاطلاع على دلائلها فليكن بالمطلوبات

﴿ فصل في العدول والتحصيل ﴾

سَكَّرَ حَرْفُ السَّابِّ نَحْوَ لَيْسَ لَا جُزْءٌ أَمِنَ أَمْوَضُوعٍ أَوْ مَا حُمِلَا
وَأَمَّا مَا سَالِبَةٌ أَوْ ذَاتِ إِيْجَابٍ زَكَنَ
تَهَيَّأَ مَعْدُومَةً حَتَّى وَنَحْوِ الْبَاهِلِيِّ لَا جَوَاذَ

القضية الأولى سالبة بالحمولة، فإن كانت أداة السالب كليس ولا
فإنه ليس بمرادف لغيره من موضوعات القضية أو جزءاً
منها فلهذا لم يرد في هذا الباب أو سالبة

سميت القضية معدولة، والجزء الذي جعل حرف السلب جزءاً منه معدولاً،
 كقولنا في معدولة الموضوع الالاجادحي ، ولا شيء من اللاحق بعالم ،
 وفي معدولة المحمول الباهلي لاجواد ، ولا شيء من العالم بلاحي ، وفي
 معدولة الطرفين الاكريم لاشجاع ، ولا واحد من الاكريم بلاجبان ،
 والا فمحصلة ، وستأتي وخرج بقوله في المتن جزءاً من الموضوع السالبة
 لان اداة الساب فيها رابطة بين المحمول والموضوع ، وليست جزءاً لشيء
 منهما ، والمراد بالمحمول والموضوع اللفظ الدال عليهما ، واطلاق المحمول
 والموضوع عليه تجوز

وَحَيْثُ حَرْفُ السَّلْبِ لَمْ يَكُنْ بِهَا جُزْءُ الشَّيْءِ مِنْهَا فَسَمَّيَا *
 فِي السَّلْبِ وَالْإِيجَابِ بِالْمُحْصَلَةِ كَذَا شَجٍ وَلَيْسَ زَيْدٌ تَكَلَّمَ
 اذا لم تكن اداة السلب جزءاً لشيء من الموضوع والمحمول سميت
 القضية محصلة ، سواء كانت موجبة كقولنا هذا شج وكل انسان حيوان ،
 أو سالبة كقولنا ليس زيد تكلم ولا شيء من النجوان بحجر
 وَرُبَّمَا قِيلَ هُنَا لِلْسَّالِبَةِ بَسِيطَةٌ لِتَحْصَلَ الْمُنَاسِبَةُ

ربما يخصص اسم المحصلة بالموجبة ، وتسمى السالبة بسيطة لتحصل
 المناسبة في التسمية ، لان البسيط مالا جزء له ، وحرف السلب وان كان
 موجوداً فيها لكنه ليس جزءاً لشيء من طرفيها ، وبساطتها انما هي
 بالقياس الى المعدولة ، والا فالمحصلة الموجبة تشاركها في عدم كون اداة
 السلب جزءاً من أحد طرفيها ، والامثلة المارة صائحة لان تكون مثلاً
 لها فلا عود ولا اعادة

وَأَسْلَبُوا لِإِيجَابٍ قَالُوا يُعْتَبَرُ
فَسَكُلُ مَا لَيْسَ بِعَالٍ لَا أَشْمُ
وَقَوْلُنَا لَا وَاحِدٍ مِنَ الْعَرَبِ
بِنِسْبَةٍ لَا الطَّرْفَيْنِ فِي الْخَبَرِ
مُوجِبَةٌ وَأَنْ هُمَا ذَوَا عَدَمٍ
بِإِخْلٍ سَالِبَةٌ لَذَا السَّبَبِ

لما ذكر ان القضية المعدولة مشتملة على حرف السلب ، ومع ذلك قد تكون موجبة وقد تكون سالبة ، ذكر معنى الايجاب والسلب ، حتى لا يذهب بك الوهم الى ان كل قضية تشتمل على حرف السلب تكون سالبة ، وقد عرفت ان الايجاب هو ايقاع النسبة والسلب انتزاعها فالعبرة في كون القضية موجبة أو سالبة بايقاع النسبة ورفعها لا بطرفيها ، يعني ان كانت النسبة ثبوتية فالقضية موجبة ، وان كانت النسبة سلبية فالقضية سالبة سواء كانت الاطراف وجودية أو عدمية ، فقوله في المثال : كل ما ليس بعالي لا أشم : موجبة ، لانه حكم فيها بثبوت اللاأشميه على ما صدق عليه ليس بعالي ، مع ان الطرفين عدميان لوجود حرف السلب فيهما ، وقوله أيضا : لا واحد من العرب يباخل : سالبة ، لانه حكم فيها بسلب البخل عن كل ما صدق عليه العرب مع ان طرفيها وجوديان لعدم حرف السلب فيهما . وقوله له : "سبب هو كون الاعتبار بالنسبة لا بالطرفين

وَوَضَحَ أَنَّ الْمُدَوَّلَ مُتَّبَعٌ
عَدْوِيٌّ وَصَحَّ الْخَبَرُ
تَرَامِيضُ سَرَفِيَّةٍ
رَمَاهُ نَزِيذُ دَعَايِ
تَرَامِيضُ سَرَفِيَّةٍ
رَمَاهُ نَزِيذُ دَعَايِ
إِنْ كَانَ مِنْ جَانِبِ مَعْمُولِ الْخَبَرِ
ذُنُوبٌ فِي حَالِ الْقَضَا أَوْ
أَنْ مَنَاطَ الْحَكْمِ ذَاتُ مَا وَضَعُ
نَ الْمُدَوَّلَ إِنَّمَا يَكُونُ فِي
مَرَامٍ مِنْ شَيْءٍ بِإِثْنَيْنِ

الخلف في الحكم عليه بخلاف عدول ذي الحمل فإن آلا اختلاف
 به وبالتحصيل في نفس الخبر بالخلف في مفهومه له أثر
 فالحكم بالأمر الوجودي منافي فحكمنا بالعدمي للخلاف

من الواضح ان المعتبر في الفن انما هو العدول من جانب المحمول ،
 واما العدول من جانب الموضوع فلا يعتبر لانه غير مؤثر في مفهوم القضية ،
 لما قدر بك في بحث تحقيق المحصورات ان مناط الحكم ذات الموضوع
 ووصف المحمول ، لا وصف الموضوع ، ولا خفاء في ان العدول والتحصيل
 انما يكون منصبا على وصف الموضوع ، وهو غير المحكوم عليه في القضية ،
 بل المحكوم عليه هو ذات الموضوع ، واختلاف الصفات وجودا وعدما
 لا يوجب اختلاف الذات ، ولا يلزم باختلاف العبارات عن الشيء اختلاف
 الحكم عليه ، بخلاف العدول والتحصيل من جانب المحمول لان الاختلاف
 بها مؤثر في نفس القضية باختلاف مفهومها حينئذ ، فان الحكم على الشيء
 بالامور الوجودية منافي للحكم عليه بالامور العدمية ، اذ بين الوجود
 والعدم غاية الخلاف ، وربما اعتبر بعضهم عدول الموضوع لكن قل ان
 تكون له ثمرة وفائدة

وغير خاف أن بالتحصيل وبعدول جانب المحمول
 ثلث القسمات زيد عالم وأبس بالعالم أو لا عالم
 أوليس بالأعالم والأمثلة تدرى بها أقسامها منفصلة

لا يخفى ان اعتبار العدول والتحصيل من جانب المحمول يربع القسمة ،
 لان اداة السلب ان كانت جزءاً من المحمول فالقضية معدولة اما موجبة

واما سالبة ، وان لم تكن جزءاً من المحمول فالقضية محصلة اما موجبة
واما سالبة ، فهذه أربع قضايا - موجبة محصلة كقولنا : زيد عالم ، وسالبة
محصلة كقولنا : زيد ليس بعالم ، وموجبة معدولة كقولنا : زيد لاعالم ،
وسالبة معدولة كقولنا : زيد ليس باللاعالم ، واستغنى بذكر الامثلة في
المتن عن تفصيل الاقسام لوضوح المقام

وَصَابِطُ النِّسْبَةِ بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ تَرَاهُ هَهُنَا مَفْصَلًا
فَإِنْ كُلَّ خَبَرَيْنِ اخْتَلَفَا كَيْفُهُمَا وَفِي الْعُدُولِ اثْنَانِ
تَنَاقُضًا بَعْدَ الْمُرَاعَاةِ . لِمَا فِي بَابِهِ مِنَ الشَّرُوطِ لَزِمًا

الضابط في نسبة هذه الاربعة القضايا بعضها الى بعض ان كل قضيتين
منها اختلفتا في الكيف بان كانت احدهما موجبة والاخرى سالبة ،
وتوافقتا في العدول والتحصيل بان كانتا معدولتين أو محصلتين فهما
متناقضتان ، لكن بعد مراعاة الشرائط المعتمدة في باب التناقض الآتي ،
كقولنا : كل انسان حيوان ، ليس كل انسان حيوان ، كل انسان لاجي ،
ليس كل انسان بلاحي

وَأِنْ عَلَى الْعَكْسِ إِذَا كَانَتَا فَالنِّسْبَةُ الْعِنَادُ صَدَقًا ثَبَتًا
* فِي حَالِ إِجْمَاعِهِمَا وَكَذِبًا إِنْ كَانَ كَيْفُ الْخَبَرَيْنِ سَلْبًا
اذا كان القضيتان على عكس ما مر بان تخالفا في العدول والتحصيل
فكانت احدهما محصلة والاخرى معدولة وتوافقتا في الكيف بان كانتا
موجبتين أو سالبتين ، فالنسبة بينهما في حالة كونهما موجبتين العناد في
الصدق فقط . أي لا يصدقن معا ولا يزكيان ، كقولنا : زيد عالم ، زيد

لا عالم . فصدقهما في حالة واحدة ممتنع ، ويجوز كذبهما عند عدم الموضوع ،
والنسبة بينهما في حالة كونهما سالبين العناد في الكذب فقط ، أي
لا يكذبان معا وقد يصدقان ، كقولنا : زيد ليس بكاتب ، زيد ليس
بلا كاتب ، فكذبهما في حالة واحدة ممتنع ، ويجوز صدقهما اذا عدم الموضوع

وَأَنْ تَرَ الْقَضِيَيْنِ اخْتَلَفًا كَيْفًا وَفِي الْعُدُولِ لَمْ يَأْتِلَفَا
فَذَاتُ الْإِجَابِ أَخْصُ مُطْلَقًا مِنْ النَّيِّ السَّلْبِ عَلَيْهَا صَدَقَا
لِأَنَّ الْإِجَابَ إِذَا يَسْتَدْعِي فِيهَا وُجُودَ جُزْئِهَا ذِي الْوَضْعِ
مُحَقَّقًا يَكُونُ أَوْ مُقَدَّرًا وَالسَّلْبُ لَا يُلْزِمُهُ مَا ذُكِّرَا *
نَعَمْ إِذَا مَا وَجَدَ الْمَوْضُوعُ فِي سَالِبَةٍ تَلَازَمًا فَلْتَعْرِفِ *
اذا كان القضيتان متخالفتين في العدول والتحصيل وفي الكيف ايضا،

كانت الموجبة منهما اخص من السالبة ، كقولنا : زيد عالم ، زيد ليس بلا
عالم ، زيد لا عالم ، زيد ليس بعالم ، والسر في ذلك ان الايجاب يستدعي
وجود الموضوع ، اما محققا في الخارج كما في الخارجيات ، أو مقدر
الوجود في الخارج كما في الحقيقيات ، فتي صدقت الموجبة صدقت السالبة
ولا عكس ، أي لا يلزم من صدق السالبة صدق الموجبة ، لجواز ان يكون
صدقهما بانتفاء الموضوع ، فلا تصدق معها الموجبة لتوقفها على وجوده ،
نعم اذا كان موضوع السالبة موجودا كانتا متلازمتين وهو ظاهر

وَالِاتِّبَاسُ فِي الْقَضَايَا الْأَرْبَعِ لَفْظًا وَمَعْنَى بَيْنَهُمَا لَمْ يَقَعْ
الْإِجَابُ بِذَاتِ السَّلْبِ وَالتَّحْصِيلِ مَعَ رَتْبَةِ الْإِجَابِ وَالْعُدُولِ
وَالْفَرْقُ مَا بَيْنَهُمَا فِي الْمَعْنَى مَضَى وَبِالْفَرْقِ تَرَاهُ أَدْنَى *

* فقي الثلاثية فالقضية موجبة ان تك الأقدية *
 على اداة السلب للرابطة وذات سلب ازعكست كانت
 وفي الثنائية بالنية أو بالأصطلاح منهم كان رأوا
 تخصيص بعض اللفظ ايجابا كلاً وبعضه سلباً كليس مثلاً *

الالتباس بين هذه القضايا الاربع غير واقم لا من جهة المعنى مطلقا لما مر، ولا من جهة اللفظ الا بين الموجبة المعدولة المممول والسالبة المحصلة. وبيان ذلك انهما ان كانتا محصلتين فما كان فيها حرف السلب فسالبة، والعريه عنه موجبه، وان كانتا معدولتين فما تعدد فيها حرف السلب فسالبة، وما كان فيها حرف السلب واحدا فوجبة، وان كانت احدهما معدوله والاخرى محصلة فان كانتا موجبتين فما كان فيها حرف السلب فموجبة معدولة، وما لا يكون فيها فوجبة محصلة. وان كانتا سالبتين فما كان فيها حرف السلب متعدد فسالبة معدولة، وما كان فيها حرف السلب واحدا فسالبة محصلة، وان كانت احدهما موجبة محصلة والاخرى سالبة معدولة، فلا التباس كذلك اذ حرف السلب غير موجود في الموجبة المحصلة ومتكرر في السالبة المعدولة، ولم يبق الا الموجبة المعدولة مع السالبة المحصلة، فلا لتباس واقع بينهما في اللفظ، لان حرف السلب موجود فيهما، فلا يعلم أيهما الموجبة وأيها السالبة، فاذا قيل مثلا زيد لبس بعالم، لا يعلم هل هي موجبة معدولة أو سالبة محصلة. وقد تقدم الفرق بينهما في المعنى في ذكر النسبة بينهما، وهو كون السالبة المحصلة أعم من الموجبة المعدولة لانه متى صدقت الموجبة المعدولة، صدقت السالبة المحصلة من غير عكس

كما مر لما مر ، اللهم الا ان يكون الموضوع موجودا فانهما متلازمان كما سبق أيضا ، واما الفرق بينهما باللفظ فان كانت القضية ثلاثية فهي موجبة معدولة ان تقدمت الرابطة على حرف السلب ، كقولنا : زيد هو ليس بعالم ، وسالبة محصلة ان تأخرت الرابطة عن حرف السلب ، كقولنا : زيد ليس هو بعالم ، لان من شأن حرف السلب ان يرفع ما بعده عما قبله ، وان كانت القضية ثنائية ، فالفرق بينهما يكون بالنية ، فان نوي فيها ربط السلب تكون موجبة ، او نوي سلب الربط تكون سالبة ، او يكون بالاصطلاح على تخصيص بعض ادوات السلب للايجاب المعدول كلا مثلا ، وبعضها للسلب المحصل كليس مثلا ، أو بالعكس

القضايا الموجهات

نسبة محمولات الأخبار الى موضوعها في السلب والإيجاب لا تنفك في الواقع عن كيفية عرفاً نسمى مادة القضية *
 منل دوام أو ضرورة ولا ولا كالإمكان أو ما شا كلاً
 كل نسبة فرضت ايجابية كانت أو سلبية تكون لا محالة مكيفة في نفس الامر والواقع بكيفية الضرورة أو اللا ضرورة ، ومن جهة أخرى بالدوام أو اللادوام ، وكالامكان أو الامتناع أو ما شا كل ذلك ، فاذا قلنا : مثلاً كل انسان حيوان بالضرورة ، فالضرورة هي كيفية نسبة الحيوان الى الانسان ، واذا قلنا : كل انسان كاتب لا بالضرورة ، كان اللا ضرورة هي كيفية نسبة الكتابة الى الانسان ، وتلك الكيفية الثابتة في نفس الامر

تسمى في عرف المناطقة مادة القضية ، وقوله في المتن ولا ولا اي
لا دوام ولا ضرورة

وَحَيْثَمَا صُرِّحَ فِي قَضِيَّةٍ بِمَا لِلذِي النَّسْبَةِ مِنْ كَيْفِيَّةٍ
فَسَمَهَا الْقَضِيَّةَ الْمَوْجَّهَةَ وَاللَّفْظَ ذَوْدَلَّ يُسَمَّى بِالْجَهَةِ

اعلم انه قد يصرح في القضية بان تلك النسبة مكيفة في نفس الامر
بكيفية كذا . وقد لا يصرح بذلك ، فان صرح بذلك سميت القضية حينئذ
موجهة ، والمفظة الدال على النسبة في القضية الملقوطة وحكم العقل بان النسبة
مكيفة بكذا في القضية المعقولة يسمى جهة القضية ، وان لم يصرح بذلك
فتسمى القضية مطلقة لعدم كونها مقيدة بالجهة ، ولا ضير في ذلك فان الجهة
أمر زائد على ما يقتضيه مجرد الحمل ، فالقضية الحلية باعتبار الجهة منقسمة
ايضا الى موجهة ومطلقة

وَحَيْثُ بَيْنَ الْجَهَةِ الْمُطَابَقَةِ وَنَفْسِ الْأَمْرِ فَهِيَ قَطْعًا صَادِقَةٌ
كَقَوْلَانَا كُلُّ حِمَارٍ حَيَوَانٌ ضَرُورَةٌ وَإِنْ هُمَا مُخْتَلِفَانِ
فَهِيَ إِذًا لَا اخْتِلَافَ كَذَابَةٍ كَبِالْوَجُوبِ كُلُّ عَيْنٍ سَاكِبَةٍ

اللفظ اذا دل على ان كيفية النسبة كذا وحكم به العقل وكانت
تلك الكيفية هي الثابتة في نفس الامر والواقع كانت القضية صادقة ،
كقولنا : كل حمار حيوان بانضرورة ، فان كيفية نسبة الحيوان الى الحمار
في نفس الامر هي الضرورة ، وهي الجهة المصرح بها ، فالقضية لا محالة
صادقة ، وان تخالفا بان كانت الجهة المصرح بها غير الثابتة في نفس الامر
لم يكن الحكم مطابقا للواقع ، لا بد ان تكون القضية كاذبة ، لان الحكم

في القضية مقيد بهذا القيد فلا بد في صدقه من تحقق الحكم مع القيد ،
مثلا اذا قلنا : كس عين ساكبة بالضرورة ، دلت الضرورة على ان كيفية
الساكبة الى العين هي الضرورة ، وليس كذلك في نفس الامر ، فلا شك
ان القضية كاذبة . واعلم ان معنى الوجوب والضرورة واللزوم هو امتناع
الاتفكاك ، فمعنى هذه الثلاثة من حيث الما صدق واحد ، ولهذا تجد التعبير
في هذه الارجوزة ولا سيما في هذا الباب عن امتناع الاتفكاك تارة
بالضرورة وتارة بالوجوب وتارة باللزوم ، وذلك لضيق مجال النظم مع
اتحاد المعنى فليكن منك على بال

* ثُمَّ الْمَوْجِهَاتُ لَا مَحْصُورَةَ فِي عَدَدٍ لَكِنَّمَا الْمَشْهُورَةُ
مِنْهَا الَّتِي فِي الْعَادَةِ الْبَحْثُ جَرَى عَنْ حُكْمِهَا وَهِيَ ثَلَاثَ عَشْرًا
القضايا الموجهات غير محصورة في عدد ، لكن المشهور منها ما جرت
العادة بالبحث عن تعرف احكامها من تناقض وعكس وقياس وغير ذلك
ثلاث عشرة قضية ، وهناك قضايا موجهات أخرى خارجة عن الثلاث عشرة ،
يبحث عنها على سبيل الدور لا العادة لكونها عكس قضية أو نقيضها ،
او نتيجة قياس كما سترد عليك في تلك المواضع فلا حاجة الى عدها هنا
استغناء بذكرها ثمة

بَسِطُهَا السَّتُّ وَالْمَرْكَبَاتُ سَبْعُ أَوَّلَاتٍ أَبْطَطُ مِنْهُنَّ اللَّوَاتُ
حَقَائِقُ الْكُلِّ بَيْنَ السَّلْبِ فَحَسْبُ أَوْ إِيجَابُهَا فَحَسْبُ
وَمَا مِنَ السَّلْبِ مَعَ الْإِيجَابِ آتٍ تَأْلِيْفُهَا سَمِيَتْ الْمَرْكَبَاتُ *

القضية اما بسيطة أو مركبة ، فالبسيطة هي التي حقيقتها اما ايجاب

فقط ، كقولنا : كل انسان حيوان بالضرورة ، واما سلب فقط كقولنا :
 لاشيء من الانسان بحجر بالضرورة ، والمركبة هي التي حقيقتها تكون
 ملتبسة من الايجاب والسلب معا ، بشرط ان لا يكون الجزء الثاني فيها مذكورا
 بعبارة مستقلة سواء كان في اللفظ تركيب كقولنا : كل انسان ضاحك
 بالفعل لادائما ، أو لم يكن فيه تركيب كقولنا : كل انسان كاتب بالامكان
 الخاص ، فان قولنا : في المثال الاول لادائما اشارة الى حكم سلبى ، أي
 لاشيء من الانسان بضاحك بالفعل ، والمثال الثاني في المعنى قضيتان ممكنتان
 عامتان ، أي كل انسان كاتب بالامكان العام ، ولا شيء من الانسان
 بكاتب بالامكان العام ، والعبرة في الايجاب والسلب بالجزء الاول الذي
 هو أصل القضية ، واذا علم هذا فالبسائط من الموجهات الثلاث عشرة
 والمركبات منها سبع ، ولنبدأ بذكر البسائط لنقدمها طبعاً

أولى البسائط الضرورية مع	إطلاقها وهي التي الحكم يقع
بكون ذي النسبة فيها واجبة	موجبة كانت إذا أو سالبة
مادام ذات جزئها الذي وضع	أخا وجود والمثال فاستمع
موجبة في قواننا كل جمل	حيوان بالوجوب وأبقل *
في السلب بالوجوب لاشيء من	جميع خلق ربنا عنه غني

القضية الاولى من ست البسائط الموجهات الضرورية المطلقة ،
 وهي التي يحكم فيها بضرورة نسبة المحمول للموضوع ايجابا كانت أو سلبا
 مادام ذات الموضوع موجود . ان الموجبة قواننا كل جمل حيوان
 بالضرورة . ٥٠ احكم فيها . ٥١ . ان الوجود للجمل في جميع اوقات

وجوده ، ومثالها سالبة قولنا : لا شيء من خلق الله بنى عنه بالضرورة ،
فإن الحكم فيها بضرورة سلب النشي عن المخلوقين في جميع أوقات وجودهم ،
وسميت هذه القضية ضرورية مطلقة لاشتغالها على الضرورة ، ولعدم تقييد
الضرورة فيها بوقت أو وصف

وَبَعْدَهَا ذَاتُ الدَّوَامِ الْمُطْلَقَةِ أَعَمُّ مِنْ ذَاتِ الْوُجُوبِ السَّابِقَةِ
وَهِيَ الَّتِي يَحْكُمُ فِيهَا بِدَوَامٍ نِسْبَتِيًّا مَا دَامَ وَضُوعُ الْكَلَامِ
* أَخَا وَجُودٍ وَسَوَاءُ كَانَا دَوَامَهَا وَجُوبًا أَوْ إِمْكَانًا *
كَدَائِمًا كُلُّ بَنِي حَوَى بَشَرٍ وَدَائِمًا لَا شَيْءَ مِنْهُمْ بِمَجَرٍّ

الثانية من البسائط هي الدائمة المطلقة ، وهي التي يحكم فيها بدوام نسبة
المحمول الى الموضوع مادام ذات الموضوع موجودا ، مثالها موجبة :
دائما كل انسان بشر ، فقد حكم فيها بدوام ثبوت البشرية للانسان ما دام
ذاته موجودا ، ومثالها سالبة ، دائما لا شيء من الانسان بمجر ، فقد حكم
فيها بدوام سلب الحجرية عن الانسان ما دام ذاته موجودا ، والنسبة بينها
وبين الضرورية السابقة ان هذه أعم من الضرورية ، لصدق هذه على
الدوام الوجوبي والامكاني ، وصدق دوام الضرورية على الدوام الوجوبي
فقط ، كما أشار الى ذلك في المتن بقوله ، وسواء كان دوامها وجوبا أو إمكنا ،
ووجه تسميتها دائمة مطلقة على قياس الضرورية المطلقة

ثَالِثُهَا مَشْرُوطَةٌ ذَاتُ عُمُومٍ وَهِيَ الَّتِي يَحْكُمُ فِيهَا بِإِزْمٍ
نِسْبَتِيًّا إِجْبَابًا أَوْ حَيْثُ رُفِعَ مَا دَامَ فِي الْوَاقِعِ وَصِفُ مَا وَضِعَ

أَيُّ أَنَّهُ فِي كُلِّ وَقْتٍ الْوَصْفِ فَاعْتَبِرِ الْوَصْفَ لَهُ كَالظَّرْفِ
 كَبِالْوُجُوبِ كُلِّ مَاتَرٍ حَيَوَانٍ مَا دَامَ مَاشِيًا وَفِي هَذَا بَيَانٍ
 وَقَدْ تَقَالُ لِلْقَضِيَّةِ الَّتِي يَحْكُمُ فِيهَا بِوُجُوبِ النِّسْبَةِ
 بِشَرْطِ وَصْفِ مَا بِهَا قَدْ وُضِعَا فَذَاتُ ذِي الْوَضْعِ وَوَصْفُهُ مَعَا
 جَزْآنَ وَالْوُجُوبِ إِنَّمَا نَسَبَ هُنَا لِمَجْمُوعِهِمَا فَافْهَمْ تُصِيبُ
 تَقُولُ فِي التَّمَثِيلِ كُلُّ كَاتِبٍ ضَرُورَةُ مُحَرِّكِ الرُّوَاجِبِ
 بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ كَاتِبًا وَقَسَ عَلَى الْمَثَالَيْنِ وَمِنْهُمَا اقْتَبَسَ

الثالثة من البسائط المشروطة العامة، وهي التي يحكم فيها بضرورة نسبة المحمول الى الموضوع ايجابا كانت أو سلبا مادام وصف الموضوع العنوانى موجودا، فعنى مادام الوصف وجودا أنه محكوم بضرورة النسبة في جميع أوقات الوصف، أعم من أن يكون للوصف مدخل في تحقق الضرورة أولا، فالوصف هنا معتبر على أنه ظرف للضرورة لاجزاء لما نسبت اليه الضرورة، كما في المشروطة بالمعنى الثاني الآتي قريبا، فتي اعتبر في المشروطة مادام الوصف كانت ضرورة نسبة المحمول الى ذات الموضوع فقط كما حققه السيد قدس سره، مثالها. ووجه بالضرورة كل ماش حيوان مادام ماشيا، فانه حكم فيها بنبوت الحيوانية لذات الماشي في جميع أوقات كونه منصفًا بالمشي، ثم المشروطة العامة قد تقال بهذا المعنى وقد تقال للقضية التي حكم فيها بضرورة نسبة المحمول الى الموضوع بشرط وصف الموضوع، بأن يكون لوصف الموضوع مدخل في تحقق الضرورة، وهذا الاعتبار تكهّن ذات الموضوع. وصفه جزء من لما حكم عليه بالضرورة،

فَتُكُونُ الضَّرُورَةُ بِالْقِيَاسِ إِلَى مُجْمُوعَتَيْهَا، مِثَالُهَا قَوْلُنَا: بِالضَّرُورَةِ كُلُّ كَاتِبٍ
مُتَحَرِّكٍ أَصَابِعُهُ بِشَرَطِ كَوْنِهِ كَاتِبًا، وَمَعْنَاهُ كُلُّ ذَاتٍ مُتَصِفَةٍ بِالْكِتَابَةِ
يُثْبِتُ لَهَا تَحَرُّكَ الْأَصَابِعِ بِالضَّرُورَةِ بِشَرَطِ اتِّصَافِهَا بِهَا، فَثُبُوتُ تَحَرُّكِ
الْأَصَابِعِ وَإِنْ كَانَ ضَرُورِيًّا لِدَاثِ الْكَاتِبِ إِلَّا أَنَّهُ لَمَّا كَانَ لِلْوَصْفِ أُعْصِي
الْكِتَابَةُ مَدْخَلٌ فِي تَحَقُّقِ الضَّرُورَةِ كَانَ مَا تُنْسَبُ إِلَيْهِ الضَّرُورَةُ إِيْجَابًا أَوْ
سَلْبًا مُجْمُوعَتَيْهَا، وَقَسَّ عَلَى مِثَالِي الْمَوْجِبَتَيْنِ مِثَالِي السَّالِبَتَيْنِ، وَالْفَرْقُ بَيْنَ
الْمَعْنَيْنِ كَمَا ذَكَرَهُ الْعَلَامَةُ الْخَبِيصِيُّ وَغَيْرُهُ، أَنْ وَصَفَ الْمَوْضُوعَ أَنْ لَمْ يَكُنْ
لَهُ دَخَلٌ فِي تَحَقُّقِ ضَرُورَةِ النِّسْبَةِ صَدَقَتِ الْمَشْرُوطَةُ الْعَامَّةُ بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ
دُونَ الثَّانِي، كَمَا فِي مِثَالِ الْمَنْ: بِالضَّرُورَةِ كُلِّ مَاشٍ حَيَوَانٍ مَا دَامَ مَاشِيًا،
فَإِنَّهُ حُكِمَ فِيهَا بِضَرُورَةِ ثُبُوتِ الْمَحْمُولِ لِلْمَوْضُوعِ فِي جَمِيعِ أَوْقَاتٍ وَصَفَ
الْمَوْضُوعَ، فَثُبُوتِ الْحَيَوَانِيَّةِ لِدَاثِ الْمَاشِيِّ ضَرُورِيٌّ فِي جَمِيعِ أَوْقَاتٍ وَصَفَهُ
بِالْمَاشِيِّ، وَهُوَ الْمَعْنَى الْأَوَّلُ وَلَيْسَ ضَرُورِيًّا لَهُ بِشَرَطِ وَصْفِهِ بِالْمَاشِيِّ وَهُوَ
الْمَعْنَى الثَّانِي، فَتَصَدَّقُ الْمَشْرُوطَةُ بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ دُونَ الثَّانِي - وَإِنْ كَانَ
لِوَصْفِ الْمَوْضُوعِ دَخَلٌ فِي تَحَقُّقِ الضَّرُورَةِ، فَإِنْ كَانَ ضَرُورِيًّا فِي وَقْتٍ
مِنَ الْأَوْقَاتِ كَالْانْخِسَافِ لِلْقَمَرِ فِي الْمِثَالِ الْآتِي - فَقَدْ ذَكَرَ أَهْلُ الْهَيْئَةِ أَنَّ
الْانْخِسَافَ ضَرُورِيٌّ لِلْقَمَرِ فِي وَقْتٍ مُعَيَّنٍ وَهُوَ وَقْتُ حِيلُولَةِ الْأَرْضِ بَيْنَهُ
وَبَيْنَ الشَّمْسِ يَسْتَحِيلُ وَجُودُهُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ بِلَا انْخِسَافٍ - صَدَقَتْ
الْمَشْرُوطَةُ بِالْمَعْنَيْنِ، كَقَوْلُنَا: بِالضَّرُورَةِ كُلِّ مَنْخَسَفٍ مُظْلَمٍ مَا دَامَ مَنْخَسَفًا،
سِوَاءٍ أَرِيدَ بِشَرَطِ كَوْنِهِ مَنْخَسَفًا أَوْ فِي جَمِيعِ أَوْقَاتِ الْانْخِسَافِ، أَمَّا صَدَقُهَا
بِالْمَعْنَى الْأَوَّلِ فَلَا أَنْ ثُبُوتَ الْإِظْلَامِ ضَرُورِيٌّ لِدَاثِ الْمَوْضُوعِ، أَيِ الْقَمَرِ
فِي جَمِيعِ أَوْقَاتٍ وَصَفَهُ أَيِ الْانْخِسَافِ، وَأَمَّا صَدَقُهَا بِالْمَعْنَى الثَّانِي فَلَا أَنْ

ثبوت الاغلام ضروري لذات القمر بشرط وصفه وهو الانخفاض، وان لم يكن وصف الموضوع ضروريا لذات الموضوع في وقت ما صدقت بالمشروطة بالمعنى الثاني دون الاول، كما في مثال المتن : بالضرورة كل كاتب متحرك الاصابم مادام كاتباً، فان ثبوت التحرك ضروري لذات الموضوع، أي أفراد الكاتب بشرط وصفه، ولكن ليس ضروريا له في جميع أوقات الوصف، لان الوصف وهو الكتابة ليست ضرورية لذات الموضوع في وقت من الاوقات، فالتحرك التابع للكتابة لا يكون ضروريا لذات الموضوع مطلقاً، فنصدق المشروطة بالمعنى الثاني دون الاول، وظهر بهذا ان النسبة بين معنيي المشروطة العامة هي العموم من وجه، وانما سميت مشروطة عامة لاشتمالها على شرط الوصف ولانها أعم من المشروطة الخاصة، وتستجىء في المركبات، ثم المشروطة بالمعنى الاول أعم من الضرورية مطلقاً لانها متى ثبتت الضرورة في جميع أوقات الذات ثبتت في جميع أوقات الوصف بدون العكس، وأعم من الدائمة من وجه، لتصادقها في مادة الضرورة المطلقة، وصدق الدائمة بدونها حيث يخلو الدوام عن الضرورة، وبالعكس حيث تكون الضرورة في جميع أوقات الوصف ولا يدوم في جميع أوقات الذات، والمشروطة بالمعنى الثاني أعم من الضرورية والدائمة من وجه، لصدق القضايا الثلاث في مادة الضرورة حيث اتحد ذات الموضوع ووصفه، كقولنا : كل انسان حيوان بالضرورة أودائماً، أو مادام انساناً، ونص في الضرورة والدائمة دون المشروطة في مادة الضرورة حيث تغير ذات الموضوع ووصفه، ولم يكن للوصف دخل في تحقق الضرورة كقولنا كل كلب حيوان بالضرورة أودائماً بالضرورة

بشرط كونه كاتباً، فإن وصف الكتابة لا يدخل له في ضرورة ثبوت الحيوان لذات الكاتب، ولصدق المشروطة دون الضرورة والدائمة حيث لم تكن المادة مادة الضرورة الذاتية والدوام الذاتي، وكان هناك ضرورة بشرط الوصف كالمثال السابق : بالضرورة كل كاتب متحرك الاصابع بشرط كونه كاتباً : فإن تحرك الاصابع لبس بضروري ولا دائماً بشرط الكتابة

رَابِعَةُ البَسَاطِ العُرْفِيَّةِ ذَاتُ العُمُومِ وَذِهِ القَضِيَّةُ *
 هِيَ الَّتِي يُحْكَمُ فِيهَا بِدَوَامٍ نِسْبَتِهَا مَا دَامَ مَوْضُوعُ الكَلَامِ
 مُتَّصِفًا بِوَصْفِهِ العُنَوَانِي كدائماً كلُّ فقيرٍ عَانِي
 مَا دَامَ ذَا فقيرٍ وَضِمِّنَ السَّابِقِ أَمِنَةً بِمَا لَهْذِي صَادِقَةٍ *

الرابعة من البسائط العرفية العامة، وهي التي يحكم فيها بدوام النسبة مادام ذات الموضوع متصفاً بوصفه العنواني، مثالها موجبة : كل فقير عان مادام فقيراً. ومثالها سالبة قولنا : دائماً لانيء من الكاتب بساكن الاصابع مادام كاتباً : وكل مثال للسابقة يكون مثلاً لهذه، إلا أنه يقيد بالضرورة، وهنا بالدوام، وسميت عرفية عامة لان العرف يفهم هذا المعنى من السالبة اذا اطلقت، حتى اذا قيل : لاشيء من النائم بمستيقظ : يفهم العرف ان المستيقظ مسلوب عن النائم مادام نائماً، فلما أخذ هذا من العرف نسب اليه، ولانها أعم من العرفية الخاصة الآتية في المركبات وهي أيضاً أعم من المشروطة العامة، لانها متى ثبتت الضرورة بحسب الوصف ثبتت الدوام بحسبه من غير عكس، وأعم أيضاً من الدائمين لانه متى ثبتت الضرورة

أو الدوام في جميع أوقات الذات ، ثبت الدوام في جميع أوقات الوصف ،
من غير عكس

خَامِسُهَا مُطْلَقَةٌ تَعُمُّ وَهِيَ الَّتِي فِيهَا يَكُونُ الْحَكْمُ
بِنِسْبَةِ الْمَحْمُولِ لِلْمَوْضُوعِ بِالْفِعْلِ أَيْ فِي الْجُمْلَةِ الْوُقُوعِ
كَكُلِّ إِنْسَانٍ قَدْ ذُو تَنَفَّسٍ بِعَامِّ الْأَطْلَاقِ وَنَحْوَهُ قِسِ
وَمِثْلُهُ يَمَّا مَضَى لِأَشْيَاءٍ مِنْ الْإِنْسَانِ ذُو تَنَفَّسٍ فَكُنْ قَطِنٌ

الخامسة من البسائط المطلقة العامة ، وهي التي يحكم فيها بثبوت
نسبة المحمول للموضوع أو سلبها عنه بالفعل ، أي الوقوع أو الانزعاج
في الجملة ، مثالها موجبة : بالاطلاق العام كل انسان متنفس ، وسالبة : بالاطلاق
العام لأشياء من الانسان بمتنفس . وانما سميت مطلقة عامة لان القضية
اذا اطلقت ولم تقيد بقيد دوام ولا ضرورة يفهم منها فعلية النسبة ، فلما كان
هذا المعنى مفهوما القضية سميت بها ، ولانها أعم من الوجودية اللادائمة
واللاضرورية كما سيجيء ، وهي أيضا أعم من القضايا الاربع المتقدمة ،
لانه متى صدقت ضرورة أو دوام بحسب الذات أو بحسب الوصف
صدقت الفعلية ، ولبس يلزم من فعلية النسبة ضرورتها أو دوامها

سَادِسُهَا الْمُمْكِنَةُ الَّتِي تَعُمُّ وَهِيَ الَّتِي يَكُونُ فِيهَا حَكْمُهُمْ
عَلَى خِلَافِ النِّسْبَةِ الْمَذْكُورَةِ يَكُونُهُ مُنْسَلَبَ الضَّرُورَةِ
نَحْوُ بِالْأَمَكْرِ أَنْ ذِي شَيْءٍ كَمَلٍ نَارٍ لَهَا حَرَارَةٌ وَالسَّلْبُ قُلْ
لِأَشْيَاءٍ بَارِدَةٍ مِنَ الْمَرِيَّةِ رَمَنْ الْإِمْكَانِ فَادِرٍ وَافِهَمَا

السادسة من البسائط هي الممكنة العامة ، وهي التي يحكم

فيها على خلاف نسبة المحمول الى الموضوع بسلب الضرورة عنه ، أي
 ان خلاف النسبة المذكورة فيها ليس ضرورياً ، فان كانت القضية ايجابية
 بخلافها سلبية ، فالامكان العام في الموجبة بمعنى ان سلبها ليس ضرورياً ،
 فقولنا « بالامكان العام كل نار حارة » موجبة ، ومعناها ان سلب الحرارة عن
 النار ليس بضروري ، وان كانت النسبة سلبية بخلافها ايجابية فالامكان في
 السالبة بمعنى ان ايجابها ليس ضرورياً ، فقولنا « بالامكان العام لاشيء من
 النار يبارده » سالبة ، ومعناها ان ايجاب البرودة للنار ليس بضروري ، وسميت
 ممكنة عامة لاحتوائها على معنى الامكان ، ولانها أعم من الممكنة الخاصة
 كما سيجيء في المركبات ، وهي أيضاً أعم من المطلقة العامة لانه متى صدق
 الايجاب بالفعل صدق الايجاب بالامكان ، ولا ينعكس لجواز ان
 يكون الايجاب ممكناً ولا يكون واقعاً أصلاً ، ومتى صدق السلب بالفعل
 صدق السلب بالامكان ، لجواز ان يكون السلب ممكناً ولا يكون غير
 واقع ، وهي أيضاً أعم من القضايا السابقة كلها ، لانها كما علمت أعم من
 المطلقة العامة ، والمطلقة العامة أعم من تلك القضايا كما مر بيانه ، والاعم
 من الاعم أعم قطعاً

أَمَّا الْمُرَكَّبَاتُ فَالْمَشْرُوطَةُ ذَاتُ الْخُصُوصِ وَهِيَ الْمَشْرُوطَةُ
 ذَاتُ الْعُمُومِ مَعَ قَيْدِ الْأَدْوَامِ بِحَسَبِ الذَّاتِ وَزِدْضِ الْكَلَامِ
 لَا دَائِمًا عَلَى مِثَالِ الْعَامَّةِ تَجْذِبُهُ أَمْثَالُ هَذِي تَامَّةِ

حيث فرغ من عد البسائط وبيان ماهيتها وأمثلتها ، شرع في ذكر
 المركبات وهي سبع ، الاولى المشروطة الخاصة ، وهي المشروطة العامة مع

قيد اللادوام بحسب الذات ، أي دون الوصف لئلا يلزم التناقض ، لان
 المشروطة العامة هي الضرورة بحسب الوصف ، والضرورة بحسب الوصف
 دوام بحسبه . فيمتنع أن يقيد باللا دوام بحسب الوصف ، فان قيد تقييدا
 صحيحا فلا بد أن يقيد باللا دوام بحسب الذات ، حتى تكون النسبة في
 الخاصة ضرورية ودائمة في جميع أوقات وصف الموضوع . ولا دائمة في
 بعض أوقات ذات الموضوع ، وتركيب المشروطة ان كانت موجبة فمن
 موجبة مشروطة عامة . وسالبة مطلقة عامة . كقولنا : بالضرورة كل كاتب
 متحرك الاصابع ما دام كاتباً لادائماً . فالجزء الاول هو المشروطة العامة
 الموجبة ، ومفهوم قيد اللادوام المزاد هنا على المشروطة العامة هو السالبة المطلقة
 العامة ، أي لاشيء من الكاتب بمتحرك الاصابع بالفعل ، لان ايجاب
 المحمول للموضوع اذا لم يكن دائماً كان السلب متحققا في الجملة ، وهو
 معنى المطلقة العامة السالبة ، وتركيبها ان كانت سالبة فن سالبة مشروطة
 عامة ، وموجبة مطلقة عامة ، كقولنا : بالضرورة لاشيء من الكاتب
 بساكن الاصابع مادام كاتباً لادائماً ، فالجزء الاول هو السالبة المشروطة
 العامة ، ومفهوم اللادوام هو الموجبة المطلقة العامة ، أي كل كاتب ساكن
 الاصابع بالفعل ، لان سلب المحمول عن الموضوع اذا لم يكن دائماً كان
 الايجاب محققا في جملة . وهو معنى الموجبة المطلقة العامة ، والنسبة بين
 المشروطة الخاصة وبين تمثها بالباسطة اما بينها وبين الدائمتين فالمباينة
 السكينة . لانها مقيدة بالازدراء بحسب الذات ، وهو مبين للدوام بحسب
 الرصف ، بالضرورة بحسب الذات ، وهي اخص من المشروطة
 العامة ، لانها لا تنافي في شروطها ، لا تقيد باللا دوام ، والمقيد اخص

من المطلق ، وهي أخص أيضاً من الثلاث الباقية ، لأنها أي الثلاث الباقية أعم من المشروطة العامة ، والاخص من الاخص أخص .

ثَانِي المَرْكَبَاتِ ذَاتُ العُرْفِ مَعَ الْخُصُوصِ وَهِيَ ذَاتُ العُرْفِ
مَعَ الْعُمُومِ وَلِهَذَا اللَّادَوَامُ قَيْدٌ بِحَسَبِ ذَاتِ مَوْضُوعِ الْكَلَامِ
وَإِنْ تَزِدْ لَا دَائِمًا فِي الْأُمْلَةِ فَهِيَ لِذِي أُمْلَةٍ مُكَمَّلَةٌ

الثانية من المركبات هي العرفية الخاصة ، وهي العرفية العامة مع قيد اللادوام بحسب الذات أي دون الوصف علي قياس ما مر في المشروطة الخاصة ، لثلا يلزم التناقض ، لان العرفية العامة هي الدوام بحسب الوصف ، والدوام بحسب الوصف يتمتع أن يقيد بالладوام بحسبه ، بل اذا أريد تقييده بقيد صحيح قيد بالладوام الذاتي ، ويكون الحكم حينئذ بدوام النسبة بحسب الوصف . مقيداً بالладوام بحسب الذات ، وتركيبها ان كانت موجبة فمن موجبة عرفية عامة ، وسالبة مطابقة عامة ، وذلك كما مر من قولنا : دائماً كل كاتب متحرك الاصابع مادام كاتباً دائماً . فالجزء الاول هو الموجبة العرفية العامة ، ومفهوم اللادوام المزاد هنا هو السالبة المطلقة العامة ، أي لاشيء من الكاتب بمتحرك الاصابع بالفعل ، وتركيبها ان كانت سالبة من سالبة عرفية عامة وموجبة مطابقة عامة ، كقولنا : لاشيء من الكاتب بساكن الاصابع مادام كاتباً دائماً . فالجزء الاول هو السالبة العرفية العامة ، ومفهوم اللادوام هو الموجبة المطلقة العامة ، أي كل كاتب ساكن الاصابع بالفعل ، وهي أخص من العرفية العامة لأنها مقيدة بالладوام ، والمقيد أخص من المطلق ، وهي أعم من المشروطة الخاصة ، لأنها متى صدقت الضرورة

بحسب الوصف لادائماً صدق الدوام بحسب الوصف لادائماً من غير عكس، وهي مباينة للدائمتين ضرورة تقيدها بالادوام النافي للدوام كإمرا، وأعم من المشروطة العامة من وجهه، لنصادقهما في مادة المشروطة الخاصة، كقولنا: بالضرورة كل كاتب متحرك الاصابع مادام كاتباً لادائماً، ولصدق المشروطة العامة بدونها في مادة الضرورة الذاتية، كقولنا: بالضرورة كل إنسان ناطق مادام إنساناً، وصدق العرفية الخاصة بدون المشروطة العامة في مادة الدوام الصرف، أي من غير الضرورة بحسب الوصف، وهي أيضاً أخص من المطلقة العامة والممكنة العامة لكونهما أعم من العرفية العامة، وهي أعم من هذه، والاعم من الاعم أعم قطعاً

ذَاتُ الْوُجُودِ الْإِضْرُورِيَّةُ جَات	فِي عَرَفِهِمْ ثَلَاثَةُ الْمُرَكَّبَاتِ
وَهَذِهِ مُطْلَقَةٌ ذَاتُ عُمُومٍ	مَعَ كَوْنِهَا تَقَيَّدَتْ بِالْإِلْزَامِ
يَحَسَبُ الذَّاتِ وَأَهْلُ الْعَرَفِ	مَا عَتَبَرُوا الْقَيْدَ بِحَسَبِ الْوَصْفِ
وَزِدْ تَجِدُ الْآمَنَةَ الْمُحَقَّقَةَ	لَا بِالْإِلْزَامِ فِي مِثَالِ الْمُطْلَقَةِ

الثالثة من المركبات هي الوجودية الالزامية، وهي المطلقة العامة مع قيد الالزامية بحسب الذات، وتقيد المطلقة العامة بالالزامية بحسب الوصف أيضاً ممكن، لكنهم لم يعتبروا هذا التركيب من القضايا المشهورة الكيرة الاستعمال، ولم يتعرفوا أحكامها، وتركيبها إن كانت موجبة فمن موجبة مطابقة عامة رسالة ممكنة عامة، وإن كانت سالبة فمن سالبة مطابقة عامة وموجبة ممكنة عامة، وإلّا هي أمثلة المطلقة العامة بزيادة قيد الالزامية، فالحق موجبة، ثم إننا السابق: كل إنسان ضاحك

بالفعل لا بالضرورة، فالجزء الاول هو الموجبة المطلقة العامة، ومعنى
 اللاضرورة هو السالبة الممكنة العامة، أي لاشيء من الانسان بضاحك
 بالامكان العام، لان ايجاب المحمول للموضوع اذا لم يكن ضروريا كان
 هناك عدم ضرورة الايجاب، وهي السالبة الممكنة العامة، ومثالها سالبة
 قولنا: لاشيء من الانسان بضاحك بالفعل لا بالضرورة، فالجزء الاول
 هو السالبة المطلقة العامة، ومفهوم اللاضرورة هو الموجبة الممكنة العامة،
 أي كل انسان ضاحك بالامكان العام، لان السلب اذا لم يكن ضروريا
 كان هناك عدم ضرورة السلب، وهي الموجبة الممكنة العامة، وهي
 أعم مطلقا من المشروطة الخاصة والعرفية الخاصة، لان صدق الضرورة
 أو الدوام يستلزم صدق فعلية النسبة لا بالضرورة من غير عكس، وهي أيضا
 مباينة للضرورة ضرورة تقبيدها باللاضرورة المنافية للضرورة، وهي أيضا
 أعم من الدائمة من وجه لصدقهما معا في مادة الدوام الخالي عن الضرورة،
 ولصدق الدائمة دون هذه في مادة الضرورة، وصدق هذه دون الدائمة
 في مادة اللادوام، وهي أيضا أعم من وجه من المشروطة العامة، والعرفية
 العامة لصدق الثلاث في مادة المشروطة الخاصة، وصدقهما بدونها في
 مادة الضرورة الذاتية، ولصدقها بدونهما في مادة اللادوام بحسب الوصف،
 وهي اخص من المطلقة العامة، لان المقيّد اخص من المطلق، واخص
 أيضا من الممكنة العامة لان الممكنة العامة أعم من المطلقة، واخص أيضا
 من الممكنة العامة، لان الممكنة العامة أعم من المطلقة العامة وهذا كله واضح

ثُمَّ الْقَضِيَّةُ الْوُجُودِيَّةُ ذَاتُ الْاَدَوَامِ رَابِعُ الْمَرَكَبَاتِ
 وَهَذِهِ الْمُطْلَقَةُ الَّتِي مَضَتْ بَعَيْنُهَا لَيْكِنَّهَا قَدْ قَيَّدَتْ

بِالْأَدْوَامِ حَسَبِ الدَّاتِ وَزِدْ لَا دَائِمًا شَيْ لِمِثْلِهَا تَجِدْ

الرابعة من المركبات هي الوجودية اللدائمة ، وهي المطلقة العامة الماضية بعينها مع قيد اللادوام بحسب الذات ، وتركيبها سواء كانت موجبة أو سالبة يكون من مطلقتين عامتين ، احدها موجبة والاخرى سالبة ، ومثالها مأمَر في المطلقة العامة ، غير انك تزيد لادائما ، فقولنا : كل انسان ضاحك بالفعل لادائما وجودية لدائمة موجبة ، وقولنا لاشيء من الانسان بضاحك بالفعل لادائما ، وجودية لدائمة سالبة ، وكلا الجزئين في كل من المثالين مطلقة عامة ، وهي أخص من الوجودية اللاضرورية ، لان صدق المطلقين يستلزم صدق المطلقة والممكنة من غير عكس ، وهي أعم من الخاصتين لانه متى تحقق الدوام أو الضرورة بحسب الوصف لادائما ، تحقق فعلية النسبة لادائما من غير عكس ، وهي مبينة للدائمتين لما مر غير مرة ، وهي أعم من المشروطة والعرفية العامتين من وجه ، لتصادق الثلاث في مادة المشروطة الخاصة ، ولصدقهما بدونها في مادة الضرورة ، ولصدقهما بدونها في مادة اللادوام بحسب الوصف ، وهي أخص من المطلقة والممكنة العامتين ، لما مر من ان المقيّد أخص من المطلق في المطلقة ، ومن ان الممكنة العامة أعم من المطلقة العامة ، والأعم من الاعم أعم ، وهذا أيضا ظاهر

حَامِسًا لِمَنْصُورٍ وَنَزَّهَ وَهِيَ الَّتِي سَبَّحْنَا الْحَكَمِيَّةَ
صَرُورًا فِي مَنْصُورٍ وَنَزَّهَ وَنُضُوْعًا عَسَى أَنْصُورُ الْفُؤُودِ
مَعَ كَوْنِهِ مَبْدُودٌ دَ ، بِحَسَبِ دَاتِ مَوْضُوعِ الْكَلَامِ

كُلُّ قَمَرٍ بِالضَّرُورَةِ مُنْخَسِفٌ فِي زَمَنِ الْحَيْلُولَةِ
لَدَائِمًا وَكَبِيرًا لَا وَاحِدٌ فِي زَمَنِ التَّرْيِيعِ مِنْهُ يُوجَدُ
مُنْخَسِفًا لَدَائِمًا وَالْمُطْلَقَةَ وَقْتِيَّةً فِي كُتَيْبِهِمْ مُحَقَّقَةً

الخامسة من المركبات هي الوقتية ، وهي التي يحكم فيها بضرورة النسبة في وقت معين من أوقات وجود الموضوع مقيدا بالادوام بحسب الذات ، والمراد بالمعين معين ما بحيث يكون أخص من وقت من أوقات وجود الموضوع كما قاله العصام ، وتركيبها ان كانت موجبة فن موجبة وقتية مطلقة ، ومن سالبة مطلقة عامة ، كقولنا : بالضرورة كل قمر منخسف وقت الحيلولة لادائما . فالجزء الاول هو الوقتية المطلقة الموجبة ، ومفهوم اللادوام هو السالبة المطلقة العامة ، أي لاشيء من القمر بمنخسف بالاطلاق العام ، وتركيبها ان كانت سالبة فن سالبة وقتية مطلقة ، وموجبة مطلقة عامة ، كقولنا : بالضرورة لاشيء من القمر بمنخسف وقت الترييع لا دائما ، فالجزء الاول هو السالبة الوقتية المطلقة . ومفهوم اللادوام هو الموجبة المطلقة العامة ، أي كل قمر منخسف بالاطلاق العام ، وهي أخص من الوجوديتين اللا ضرورية واللا دائمة ، لانه اذا صدقت الضرورة بحسب الوقت لادائما صدق الاطلاق لادائما ولا بالضرورة ، ولا ينعكس ، وهي أيضا أخص من الخاصتين المشروطة والعرفية من وجه ، لصدق الثلاث في مادة الضرورة الوصفية مع اللادوام الذاتي اذا كان الوصف ضروريا للذات بحسب وقت ما ، كقولنا : بالضرورة كل منخسف مظلم مادام منخسفا لادائما ، أو بالتوقيت لادائما . ولصدق المشروطة والعرفية

الخاصين بدون الوقتية فيما اذا لم يكن الوصف ضروريا للذات في وقت ما ، كقولنا : بالضرورة كل كاتب متحرك الاصابع مادام كاتباً لادائماً ، فان الكتابة لما لم تكن وصفا ضروريا للذات في شيء من الاوقات لم يكن تحريك الاصابع الضروري بحسبها ضروريا للذات في وقت ما ، فلا تصدق الوقتية ، ولصدق الوقتية دونها اذا لم تصدق الضرورة والدوام بحسب الوصف ، كقولنا : بالضرورة كل قمر منخفض وقت الحيلولة لادائماً ، اذ يمتنع ان الانخساف دائماً مادام القمر قرأ ، وهي أيضاً مباينة للدائمتين لما مر مكرراً ، وهي أعم من الدائمتين المشروطة والعرفية من وجهه ، لصدق الثلاث في مادة المشروطة الخاصة ، وصدق الدائمتين بدون الوقتية في مادة كذب اللادوام ، ولصدق الوقتية دون الدائمتين حيث لادوام بحسب الوصف ، كالانخساف للقمر ، وهي أيضاً أخص مطلقاً من الممكنة العامة والمطلقة العامة ، وذلك ظاهر

وَهَذِهِ خَمْسٌ مَضَتْ مُفَرَّرَةً	سَادِسُهَا الْفَضِيَّةُ الْمُنْتَشِرَةُ
وَهِيَ الَّتِي النَّسْبَةُ فِيهَا تَلْزَمُ	سَلْبًا وَإِجْبَابًا بِوَقْتٍ يُعْلَمُ
مِنْ غَيْرِ أَمِينٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ	مُفِيدًا بِاللَّادَوَامِ الذَّاتِي
كَبَا أَوْ جَوِبَ كُلُّ آسَلٍ آدَمًا	فِي زَمَنِ مَا سَاكُنٌ لَدَائِمًا
وَكَبِهَ لِأَنِّي مِنْهُ ذُو نَفْسٍ	فِي زَمَنِ مَا لَدَوَامًا وَلِيُقَسَّنْ
وَأَهْمُوا انْصَافَةَ الْإِنْسَانَةِ	وَعَدَّهَا مِنْ أَتْلَافِ عَشَرَةٍ

العدد ١٠ من المركبات هي . شديدة ، وهي التي يحكى فيها بضرورة النسبة في وقت غير معين ، و . زائدة ، مجرد ان موضوع لادائماً بحسب

الذات ، والمراد بعدم التعيين ان لا يقيد بالنعين بل يرسل مطلقا ، وتركيبها ان كانت موجبة يكون من موجبة منتشرة مطلقة ، وسالبة مطلقة عامة ، كقولنا: بالضرورة كل ابن آدم ساكن في وقت مالا دائما ، فالجزء الاول هي المنتشرة المطلقة ، ومفهوم اللادوام سالبة مطلقة عامة ، أي لا واحد من بني آدم ساكن بالفعل ، وتركيبها ان كانت سالبة من سالبة منتشرة مطلقة وموجبة مطلقة عامة ، كقولنا: بالضرورة لاشيء من الانسان بمتنفس في وقت مالا دائما ، فالجزء الاول هو المنتشرة المطلقة السالبة ، ومفهوم اللادوام هو الموجبة المطلقة العامة ، أي كل انسان متنفس بالاطلاق العام ، وهي أعم من الوقتية حيث لم يعتبر فيها تعيين الوقت ، ونسبتها مع القضايا البواري على قياس نسبة الوقتية من غير فرق ، ثم اعلم ان الوقتية المطلقة والمنتشرة المطلقة اللتين هما جزآن للوقتية والمنتشرة قضيتان بسيطتان لم يعدا في البسائط ، حكم في أولاهما بضرورة النسبة في وقت معين ، وفي الثانية بالضرورة في وقت ما ، سميتا مطلقتين لانهما غير مقيدتين باللادوام أو باللاضرورة ، ولهذا اذا قيدتا باحدهما حذف الاطلاق من اسميهما وكاتتا وقتية فقط ومنتشرة فقط لا مطلقتين ، فليكن منك على بال .

وَسَابِعُ الْمَرْكَبَاتِ الْمُمْكِنَةِ	ذَاتُ الْخُصُوصِ فَأَذْرِهَا مُبَيَّنَةً
وَهِيَ الَّتِي يُحْكَمُ أَنْ يَرْتَفِعَا	عَنْ جَانِبِ الْإِيجَابِ وَالْإِسْلَابِ مَعَا
وُجُوبُهَا الْمَطْلُوقُ نَحْوُ الْإِنْسَانِ	صَاحِبِ إِحْسَانٍ بِخَاصِّ الْأَمْكَانِ
وَكَيْهِ لَا شَيْءَ مِنْهُ كَاتِبٌ	فَافْهَمْ لِكَيَّ لَعْنُو لَكَ الْمَطَالِبُ

السابعة من المركبات الممكنة الخاضعة ، وهي التي يحكم فيها بارتفاع
الضرورة المطلقة عن جانب الايجاب والسلب ، وتركيبها سواء كانت
موجبة أو سالبة من ممكنتين عامتين ، احدهما موجبة والاخرى سالبة ،
اذ لا فرق بين موجبتها وسالبتها في المعنى ، الا ان الايجاب في الموجبة
صريح ، وفي السالبة ضمن ، وبالعكس في السالبة ، فاذا قلنا كل انسان
كاتب بالامكان الخاص ، ولا شيء من الانسان بكاتب بالامكان الخاص ،
كان كلا القضيتين عبارة عن سلب الضرورة عن الطرفين ، لكن سلب
ضرورة الايجاب امكان عام سالب ، وسلب ضرورة السلب امكان عام
موجب ، وهي أهم من سائر المركبات . لان في كل منها ايجابا وسلبا .
ولا أقل بينهما من ان يكونا ممكنتين بالامكان العام . ولا يلزم من امكان
الايجاب والسلب ان يكون أحدهما بالفعل أو بالضرورة أو بالدوام .
وهي أيضا مباينة للضرورة المطلقة . وذاك واضح . وأعم من الدائمة ومن
المشروطة والعرفية العامتين ومن المطلقة العامة من وجه . لصدق الجميع
في المادة الوجودية اللا ضرورية ان كان ثبوت المحمول للموضوع دائما ،
وصدق الممكنة دون البواقي حيث لا خروج للممكن من القوة الى الفعل ،
وصدق الجميع دون الممكنة في مادة الضرورة الذاتية ، وهي أخص من
الممكنة العامة ، وهو ظاهر أيضاً ، وهذه آخر المركبات السبع التي بحث
عنها . وهي المشروطة احصاء . والعرفية الخاصة ، والوجودية اللا ضرورية ،
والوجودية الدائمة ، والوثنية . والمنتشرة ، والممكنة الخاصة

وَحَسْبُكَ الْإِنْسَانُ الْمُرَكَّبُ تُعْرِفُ مِنْ أَيْ الْفَضَائِلِ وَأَوَاقِعَاتِ
فَإِنْ قَبِلَ الدَّوْمَ يَجِبُ مَطْلَقَةً وَعَامَةً تُرَكَّبُ

لَكِنَّهَا تَخَالِبُ الْمُقَيَّدَةَ فِي الْكَيْفِ لِأَنَّ الْكَمَّ فَهُوَ ذَوْجِدَةٌ
وَإِنْ بَلََا ضَرُورَةً يُقَيَّدُ مُكِنَّةَ ذَاتِ عُمُومٍ تَوْجِدُ
لَكِنَّهَا تَأْتِي خِلَافَ السَّابِقَةِ كَيْفًا وَفِي الْكَمِّ لَهَا مُوَافَقَةٌ

الضابط في معرفة تركيب القضايا وكون المركبة من أي القضايا
ركبت أن قيد اللادوام الذي تقيد به احدى البسائط اشارة الى مطلقة
عامة تكون جزءا ثانيا لتلك المركبة ، لكنها تكون مخالفة للقضية المقيدة
به في الكيفية ، أي الايجاب والسلب حتى ان كانت القضية المقيدة موجبة
كانت المطلقة العامة سالبة ، وان كانت المقيدة سالبة كانت المطلقة العامة
موجبة ، وتوافقها في الكمية ، فان كانت كلية كانت المطلقة العامة كلية ،
وان كانت جزئية كانت كذلك جزئية ، وقيد اللاضروية الذي تقيد به
احدى البسائط ايضا ممكنة عامة ، تكون كذلك جزءا ثانيا لتلك المركبة
مخالفة لها في الايجاب والسلب ، موافقة لها في السلبية والجزئية . وانما كان
القضيتان اللتان هما مفهوم اللادوام أو اللاضروية موافقتين لاصليهما في
السلبية والجزئية ، لان الموضوع في المركبة أمر واحد ، وقد حكم عليه
بحكمين مختلفين بالايجاب والسلب ، فان كان الحكم في الجزء الاول على
كل الافراد كان في الجزء الثاني ايضا على كلها ، وان كان في الاول على
البعض كان في الثاني كذلك

وَكُلُّ مَا بَيْنَ الْمَوْجَهَاتِ مِنْ نِسْبَةٍ فَقِي الْمَطُولَاتِ

لما كانت هذه الارجوزة لا تحتمل التطويل بذكر النسب ما بين
الموجهات ، أحال به على مطولات هذا الفن ، وقد ذكرنا ذلك مستوفي

فيما مرّ، ويظهر منه ان الممكنة العامة أهم القضايا، والممكنة الخاصة أهم المركبات، والضرورية اخص البسائط، والمشروطة الخاصة اخص المركبات، والله اعلم

﴿ فصل في القضايا الشرطية ﴾

تعريف ذات الشرط صدر الباب مرّ وليس بالاشكرار يُحمَد الاثر لما وقع الفراغ من الحملات واقسامها وكثير من أحكامها، شرع في ذكر الشرطيات وبيان اقسامها وكيفية تركيبها، وقد مر في صدر الباب تعريف الشرطية فلا داعي الى اعادته هنا، لان التكرار كما ذكر في المتن غير محمود الاثر عند ذوي التحصيل

وَأَوَّلُ الْجُزْئَيْنِ مِنْهَا سُمِّيَا مُقَدِّمًا وَالثَّانِ يُدْعَى تَالِيًا.

من المعلوم ان الشرطية مركبة من قضيتين، فالقضية الاولى من جزئي الشرطية سواء كانت متصلة أو منفصلة تسمى مقدما، لتقدمها ذكرًا كما في أكثر الاستعمال، كقولنا: ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود، أو حكمًا كما في صور تأخر الشرط لفظًا، كقولنا: النهار موجود ان كانت الشمس طالعة. والقضية الثانية تسمى تاليا لنلوها اياها ذكرًا في أكثر الاستعمال أو حكمًا كما مر

وَأَنْفَسَمَتْ هَذِي إِلَى مُنْتَصِلَةٍ	تَأْتِيكَ بَعْدُ وَإِلَى مُتَّصِلَةٍ
فَذَاتُ الْإِصْبَاحِ قَالُوا، يَا	حُكْمُ ثُبُوتِ نِسْبَةٍ أَوْ سُلْبِهَا
كَذَلِكَ عَلَى تَعْدِيرِ أُخْرَى	كَأَنَّ نَحْوًا أَنْ يَكُنْ هَذَا مَا
فَهَرَجَتْ بَابُ أَنْ كَرِهَتْ	نَبْرَجَتْ وَعَلَى ذَا فَلْيُقَسِّنْ

تُنقسم القضية الشرطية الى قسمين متصلة ومنفصلة ، اما المنفصلة
 فسيأتي بيانها بعد ، واما المتصلة فهي ما حكم فيها بثبوت نسبة قضية أو سلبها
 على تقدير قضية أخرى كيفما كانت من ايجاب أو سلب ، فلا فرق بين
 ان تكون النسبتان ايجابيتين ، كقولنا : ان كان هذا حجرا فهو جاد ،
 أو سلبيتين كقولنا : ان لم تكن الشمس طالعة لم يكن النهار موجودا ،
 أو مختلفتين نحو : ان كانت الشمس طالعة لم يكن الليل موجودا ، وان لم
 تكن الشمس طالعة فالليل موجود ، ثم ايجاب المتصلة هو الحكم فيها
 باتصال النسبتين كالامثلة السابقة ، وسلب المتصلة هو الحكم فيها بسلب
 اتصال النسبتين ، نحو ليس ان كان هذا فرسا فهو جاد ، وليس ان كان
 الشمس طالعة لم يكن النهار موجودا ، وليس ان لم تكن الشمس طالعة
 فالنهار موجود

وَأَنْقَسَمَتْ إِلَى أَزْوَاجٍ وَاتِّفَاقٍ	وَلَمْ يَضُقْ عَنْ ذِكْرِ قِسْمَيْهَا النَّطَاقِ
أَوَّلَاهُمَا مَا صَدَقَ تَالِيهَا عَلَى	تَقْدِيرِ صَدَقِ الصَّدْرِ حَتْمًا حَصَلَا
* بِمُقْتَضَى عِلَاقَةٍ بَيْنَهُمَا	يَلْزَمُ تَالِيهَا بِهَا الْمُقَدَّمَا *
كَقَوْلِنَا إِنْ تَطْلُعِ الْغُرَاةُ	فَاللَّيْلُ مَفْقُودٌ وَقِسْ مِثَالَهُ
وَذَاتُ الْإِتِّفَاقِ مَا بِهِ حَصَلَ	تَوَافُقُ الْجُرَيْنَيْنِ صِدْقًا وَالمَثَلِ
إِنْ كَانَتِ الْفِضَةُ يُضَافُ إِلَيْهَا	أَحْمَرُ فَأَعْرِفُهُ وَأَجْمِلُ فِي الطَّلَبِ

تنقسم القضية المتصلة الى لزومية واتفاقية ، ومثلها المنفصلة كما ستأتي ،
 فالمتصلة اللزومية هي التي يكون فيها صدق التالي على تقدير صدق المقدم
 واجبا لعلاقة بينهما يلزم التالي المقدم كالمليسة والتضاييف ، أما العلية

فكلمية المقدم للتالي كما في مثال المتن ، وكلمية التالي للمقدم كقولنا : كلما كان النهار موجودا فالشمس طالعة ، وكلمولية كليهما لثالث ، كقولنا : كلما كان النهار موجودا فالعالم مضيء ، اذ وجود النهار واضاءة العالم معلولان لطلوع الشمس ، واما التضاييف فكقولنا : كلما كان زيد أبا عمرو كان عمرو ابنته ، وكلما كان عمرو ابن زيد كان زيد اباه ، والمتصلة الاتفاقية هي التي يكون فيها صدق التالي على تقدير صدق المقدم من غير ملاحظة علاقة توجب ذلك بل بمطابق اتفاقهما في الصدق أي من غير استناد الى العلاقة ، لا أن يكون بدون العلاقة ، لان تحقق العلاقة في نفس الامر لا يضر بصدق الاتفاقية ، والفرق ان العلاقة ملحوظة في اللزومية دون الاتفاقية ، مثالها ما في المتن : ان كانت الفضة بيضاء فالذهب احمر ، وقولهم : ان كان الانسان ناطقا فالحمار ناهق ، فانه لا علاقة بين بياض الفضة وحمرة الذهب ، ولا بين ناطقية الانسان وناهقية الحمار ، وليس فيهما الا توافق الطرفين على الصدق

وَذَاتُ الْأَنْفَصَالِ أَقْسَامٌ فَمَا فِيهَا تَنَافِي الْخَبَرَيْنِ حُكْمًا
أَوْفَيْهِ فِي الصِّدْقِ وَالْكَذْبِ مَعًا فَلَا حَقِيقَةَ أَنْسُبْنَاهَا وَأَسْمَعَا
مِنَافِيهَا مُوجِبَةً ذَا الرَّجُلِ إِمَّا عَصَامٌ أَوْ سِوَاهُ يُخْصَلُ
وَهِيَ مِنَ الشَّيْءِ مَعَ النَّفِيزِ أَوْ مَعَ الْمُسَاوِي لِلنَّفِيزِ قَدْ بَنَوْا

الشرطية المنفصلة على ثلاثة أقسام، حقيقية وماملة جمع وماملة خلو،
فالخقيقية هي التي تحكم فيها بالاعتداد بين القضيتين أو بنفي العناد بينهما في
الصدق . بمعنى انها لا بصدقان ، وفي الكذب بمعنى انها لا يكذبان

معاً، فجزاها لا يجتمعان ولا يرتفعان ، والحكم فيها بالعناد يكون في الموجبة،
وبنفيه يكون في السالبة ، فقوله : هذا الرجل اما عصام أو سواء : معناه
ان هذا الرجل لا يجوز أن يكون عصاماً ولا عصاماً معاً ، ولا يجوز أن
ينتفي كونه عصاماً ولا عصاماً معاً ، ولما وجب تركيبها من جزءين ممتنع
الصدق والكذب معاً وجب أن يكون من قضية ونقيضها أو مساوي
نقيضها ، كقولنا : هذا العدد اما زوج أو لزوج في صورة النقيض ، أو
فرد في صورة مساويه .

وَالسَّلْبُ فِيهَا لَيْسَ هَذَا الْجِسْمُ إِمَّا طَوِيلٌ أَوْ نَبَاتٌ يَنْمُو

مثال الحقيقة السالبة ليس هذا الجسم اما طويل أو نبات، فانه حكم
فيها بنفي المنافاة أي العناد بين الطويل والنبات في حالة الصدق، فانه يجوز
كون هذا الجسم الواحد طويلاً ونباتاً معاً ، لانتفاء العناد ، وفي حالة
الكذب لانه يجوز أن يكون هذا الجسم لا طويلاً ولا نباتاً معاً. بل حجراً
قصيراً لانتفاء العناد ، ولهذا تكذب اذا تركبت من الشيء ونقيضه أو
مساوي نقيضه كما سيأتي أيضاً .

أَوْ بِالتَّنَافِي أَوْ بِنَفْيِهِ حُكِمَ فِي صِدْقِهَا فَحَسَبَ فَهِيَ تَتَّسِمُ
مَانِعَةَ الْجَمْعِ وَقِسْ عَلَى الْمَثَلِ بِنَحْوِ ذَا إِمَّا حَبَارٌ أَوْ جَلَلٌ
وَهِيَ مِنَ الشَّيْءِ مَعَ الْأَخْصِ مِنْ نَقِيضِهِ التَّرْكِيبِ فِيهَا قَدْ ضَلَّ

القسم الثاني من أقسام المنفصلة مانعة الجمع ، وهي كما يعلم من المتن
ما حكم فيها بالعناد بين طرفيها صدقاً في الموجبة ، أو بنفي العناد في الصدق

في السالبة، كقولنا هذا اما حمار أو جمل . فانه لا يصدق اجتماعهما بكون هذا الواحد المشار اليه حمارا وجلاماً ، لكنه قد يكذب بان يكون حجرا ، ومثال السالبة قولنا : ليس البتة اما أن لا يكون هذا شجراً أو لا يكون حجرا . فانه يصدق بأن يكون انساناً ، ولا يكذب لاستحالة أن يكون هذا شجرا وحجراً معاً . ولما وجب تركيبها موجبة من جزئين بمتنع صدقهما فقط ، وجب أن يكون من قضية ومن أخص من نقيضها كالمثال السابق فان كل واحد من الحمار والجمل أخص من نقيض الآخر ، وسيت ممانعة الجمع لاشتغالها على منع الجمع بين طرفيها في الصدق

أَوْحَالَةَ التَّكْذِيبِ فِيهَا حُكْمًا بِمَا مَفَى فَحَقُّهَا أَنْ تُوسَمَا
مَانَعَةَ الْخُلُوفِ نَعْوُ الْأَزْرَقُ إِمَّا يَكُنْ فِي الْمَاءِ أَوْ لَا يَنْزِقُ
تَرْكِيبُ هَذِهِ مِنَ النَّبِيِّ مَعَا أَعْمٌ مِنْ نَقِيضِهِ قَدْ وَقَعَا

القسم الثالث من أقسام المنفصلة مانعة الخلو وهي كما يعلم من المتن أيضاً . احكم فيها بالعناد بين طرفيها كذبا فقط في الموجبة أو بنفيه في السالبة كقولنا في الموجبة : زيدا اما أن يكون في الماء أو لا يفرق : فانه لا يكذب لاستحالة أن يكون زيد في غير الماء ويفرق . لكنه قد يجتمع فيكون في الماء ولا يفرق ، ومثال السالبة ليس اما أن لا يكون زيد في الماء ، واما أن يفرق ، فانه قد يكذب بان يكون زيد في الماء ولا يفرق ، ولكن لا يصدق لاستحالة أن لا يكون في الماء ويفرق ، ولما وجب تركيبها موجبة من جزئين بمتين ، وجب أن يكون من قضية ومما هو أعم من قضية ، فانه لا يصدق أن يكون من نقيض الكون في الماء ،

والكون في الماء أعم من نقيض اللاغرق ، وسميت مانعة الخلو لاشتمالها

على منع الخلو من طرفها في الكذب ، إذ الواقع لا يخلو عن أحدهما

واعلم بأن هذه المنفصلات الاتِّفَاقِ وَالْعِنَادِ آيَاتٌ

أَمَّا الْعِنَادِيَّاتُ مِنْهَا فَهِيَ مَا فِيهَا تَنَاسِي الطَّرْفَيْنِ لَزِمًا

لذَاتِي الْجُزْئَيْنِ وَأَطْلُبِ الْمَثَلَ

لذَاتِي الْجُزْئَيْنِ وَأَطْلُبِ الْمَثَلَ

فِيهَا بِمَخْضِ الْإِتِّفَاقِ وَاقِعٌ

كَمَثَلِ إِمَّا أَنْ يَكُونَ ذَا حِدَا

وَأَسْتَخْرِجِ الْمِثَالَ لِلْإِنْعَيْنِ

خَلُّوا أَوْجَمًا بِلَبِّ النَّسْبَتَيْنِ

اعلم ان كل واحدة من هذه المنفصلات الثلاث تنقسم الى عنادية

واتفاقية ، كما ان الشرطية المتصلة تنقسم الى لزومية واتفاقية ، اما العناديات

فهي التي يكون الحكم فيها بالتنافي لذاتي الجزئين ، أي ما حكم فيها بان

مفهوم أحد الجزئين مناف للآخر لذاته لا بالنظر الى مجرد الواقع كما بين

الزوج والفرد في الحقيقة ، وبين الشجر والحجر في مانعة الجمع ، وبين

كون زيد في البحر وان لا يفرق في مانعة الخلو ، والامثلة تقدمت ،

والمنفصلات الاتفاقية هي ما حكم فيها بالتنافي بين الجزئين لالذاتهما ، بل

لمجرد ان يتفق في الواقع وجود المنافاة بينهما ، وان لم يقتض مفهوم أحدهما

ان يكون منافيا للآخر ، مثال ذلك قولنا للحداء الاسود ، اما ان يكون

هذا حداء أو اسود ، فهذه حقيقة اتفاقية ، لانه لا منافاة بين مفهوم

الحداء والاسود ، ولكن اتفق تحقق الحدائية وانتفاء السواد ، فلا

يصدقان لانتفاء السواد ، ولا يكذبان لوجود الحدائية ، ومن هذا امثال

تعرف أمثلة الآخرين ، فلو قلنا للحداء الاسود كذلك : اما ان يكون هذا لاحداه أو اسود : كانت مانعة الجمع ، لانها لا يصدقان ، ولكن يكذبان لانتفاء الحدائية والسواد معا ، ولو قلنا اما ان يكون هذا حداء أو لاسود ، كانت مانعة الخلو لانهما لا يكذبان ، ولكن يصدقان لتحقيق اللاسودية والحدائية في الواقع ، والى هذين المثالين أشار في المتن بقوله : واستخرج المثال للماعتين - البيت

﴿ تَمَّة ﴾ قد يكون كل من المنفصلات ذات أجزاء ثلاثة أو أربعة أو أكثر كما تكون ذات جزئين ، وذلك كقولنا : الكلمة اما اسم أو فعل أو حرف ، فانه حكم فيها بان هذا الجميع لا يجتمع على كلمة واحدة ، ولا تحلو الكلمة عن أحدها ، وأورد عليه ان طرفي الحقيقة ومانعة الخلو لا يرتفعان ، وهنا يرتفعان ، لان قولك حرف يرتفع معه اسم وفعل ، وأجيب بان المرتفعين وان تعددا لفظا فهما متحدان معنى ، والاصل الكلمة اما حرف أولا لكن غير الحرف اما اسم أو فعل ، فالعناد حقيقة انما هو بين الحرف وغيره ، وهذان لا يرتفعان ، وكذا يقال في ذات الاربعة "الاجزاء" ، كقولنا . الشكل اما أول أو ثان أو ثالث أو رابع ، وذات الخمسة كقولنا الكلي اما جنس أو نوع الخ ، قالوا الحق انها تتعدد المنصبة عن زيادة الاجزاء ، ففي المثال الاول منفصلتان حقيقتان ، وهما الكلمة اما حرف أو غير حرف ، وغير الحرف اما اسم أو فعل ، وقس على ذلك .

وَسَبَّ زَالِيحٍ فِي مَرْتَبِهِ لَيْسَ بِحَسَبِ جُزْئِي الْقَضِيَّةِ
يُجْمَعُ أَسْبَابًا وَأَكْبَرُ حَدًّا مُوتَ آلَ تَعَالٍ فِيهَا حُكْمًا

أَوْ اتِّفَعَالَ فِيهِ قَالُوا مُوجِبَةٌ وَمَا يَهَارِفُ الثُّبُوتِ السَّالِبَةِ
فَقَدْ يَكُونُ الطَّرَفَانِ سَالِبَيْنِ لَذَاتِ إِيجَابٍ وَرُبَّ مُوجِبَيْنِ
لِذَاتِ سَلْبٍ طَرَفِيهَا وَقَعَا فَعَمَّ الْبَيَانَ فَالْلَيْبُ مَنْ وَعَى

العبرة في ايجاب الشرطية وسلبيها انما هي من جهة اثبات الحكم بالاتصال والاتصال وبسلبيه، كما ان ايجاب الحليات وسلبيها انما هو بحسب الحمل ثبوتنا وارتقاء، فمتى حكم بثبوت الاتصال والاتصال كانت الشرطية موجبة متصلة أو منفصلة، ومتى حكم برفع الاتصال أو الاتصال كانت سالبة اما متصلة أو منفصلة، ولا عبرة في ايجابها وسلبيها بايجاب الطرفين أو سلبيهما، كما انه لا عبرة في ايجاب الحليات وسلبيها بحسب تحصيل طرفيها وعدولهما، وربما يكون الطرفان سالبين والشرطية موجبة، كقولنا: كلما لم يكن الانسان جمادا لم يكن حجرا، ودائما اما ان يكون العدد لازوجا أو لافردا، وربما يكون الطرفان موجبين والشرطية سالبة، كقولنا ليس البتة اذا كان الانسان حجرا كان ناطقا، وليس البتة اما ان يكون الحيوان جسما أو حساسا.

﴿ فصل ﴾

لَيْسَ مَنَاطُ الصِّدْقِ وَالْكَذِبِ بِهَا بِصِدْقِ الْأَجْزَاءِ وَلَا بِكَذِبِهَا
بَلْ أَمْنَاطُ أَلْحَكَمُ فِي الْمُتَّصِلَةِ بِالْإِتِّصَالِ وَهُوَ فِي الْمُنْفَصِلَةِ
بِالْإِتِّفَعَالِ وَإِذَا مَا طَاقَا الْحَكْمُ لِلْوَاقِعِ كَانَ صَادِقًا
وَكَاذِبٌ إِنْ لَمْ يُطَابِقْهُ وَلَا عِبْرَةٌ بِالْأَجْزَاءِ بَيْنَ كَيْفِ حَصَلَا
ليس مناط صدق الشرطية وكذبها بحسب صدق أجزاءها وكذبها،

اذ من المعلوم مما مر وما يأتي انها قد تصدق وطرفاها كاذبان، وقد تكذب
وطرفاها صادقان ، بل مناط الصدق والكذب في الشرطية الحكم
بالاتصال بين الجزئين في المتصلة على الوجه الذي اعتبر فيها من اللزوم
أو الاتفاق ، وبالاتصال بينهما في المنفصلة على الوجه الذي اعتبر فيها
من الانفصال الحقيقي ، أو منع الجمع أو منع الخلو عنادا أو اتفاقا ، فان
طابق الحكم الواقع في نفس الامر بقطع النظر عن الاعتبار والغرض
فالقضية صادقة، وان لم يطابق الحكم الواقع فهي كاذبة، ولا عبرة بالجزئين
كيف كانا صادقين أو كاذبين

ثُمَّ إِذَا نَسَبْتَ جُزْءَهَا إِلَى مَا كَانَ فِي الْوَاقِعِ مِنْهَا حَصَلَا
مِنْ ذَلِكَ بَعْدَ الْحَلِّ إِمَّا صَادِقَانِ أَوْ كَاذِبَانِ وَهُنَاكَ الصَّدْرُ كَانَ
ذَا الصِّدْقِ وَالتَّالِي يَكُونُ ذَا كَذِبٍ أَوْ عَكْسُهُ وَالْحَصْرُ فِي هَذِي يَجِبُ
اِذَا نَسَبْتَ جُزْءِي الشَّرْطِيَّةِ إِلَى نَفْسِ الْأَمْرِ وَالْوَاقِعِ وَجَدْتُمَا مُنْقَسِمَةً
اعْتِبَارَ الصِّدْقِ وَالْكَذِبِ إِلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ لِأَغْيَرِهَا ، لِأَنَّهُمَا بَعْدَ الْحَلِّ إِمَّا أَنْ
يَكُونَا صَادِقَيْنِ أَوْ كَاذِبَيْنِ ، أَوْ يَكُونُ الْمَقْدَمُ صَادِقًا وَالتَّالِي كَاذِبًا أَوْ عَكْسُهُ ،
إِنَّمَا قَالَ بَعْدَ الْحَلِّ لِأَنَّ الْمَقْدَمَ مِنْ حَيْثُ هُوَ مُقَدَّمٌ لَا يَدُلُّ إِلَّا عَلَى الْوَضْعِ
قَطْعًا ، وَكَذَا التَّالِي إِنَّمَا يَدُلُّ عَلَى الْإِرْتِبَاطِ لَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْهُمَا أَنَّهُ صَادِقٌ أَوْ
كَاذِبٌ ، فَالْشَّرْطُ وَالْجُزْءُ أَحَالُهُمَا عَنْ كَوْنِهِمَا قَضِيَّتَيْنِ فَضْلًا عَنِ الصِّدْقِ ،
أَمَّا إِذَا نَظَرَ إِلَيْهِمَا بَعْدَ التَّحْلِيلِ جَازَ وَصِفَ كُلَّ مِنْهُمَا بِالصِّدْقِ وَالْكَذِبِ

وَنُنْصَحُ الْآنَ بِذِكْرِ ضَبْطِ تَرْكِيبِ كُلِّ مِنْ ذَوَاتِ الشَّرْطِ
مِنْ أَيِّ قِسْمٍ فِيهِ صِدْقُهَا يَتَعَمَّقُ وَكَذِبُهَا فَذَاتُ الْإِتِّصَالِ مَعَ

لَزُومِهَا مُوجِبَةٌ إِذَا أَتَتْ تَصَدَّقُ إِنْ مِنْ صَادِقِينَ رُكِبَتْ
أَوْ كَاذِبِينَ وَكَذَا تَالِ صَدَقَ وَكَاذِبٍ مُقَدَّمٍ بِهِ أَرْتَقَقَ
وَعَكْسُ ذَا اسْتِحَالَ فِي الْكُلِّيَّةِ وَمُمْكِنٌ إِنْ كَانَ فِي الْجُزْئِيَّةِ
وَهَكَذَا تَرَكِيبُ ذِي الْمَوْجِبَةِ كَاذِبَةٍ مِنْ هَذِهِ الْأَرْبَعَةِ

بعد ان عرفت مامر سنيين لك الآن ضبط تركيب كل من الشرطيات المتصلة والمنفصلة من أي قسم من الاقسام الاربعة يصح حالة الصدق ، ومن أي قسم منها يصح حالة الكذب ، فالمتصلة الموجبة الصادقة تتركب من صادقين ، كقولنا : ان كان زيد انسانا فهو حيوان ، ومن كاذبين نحو ان كان الانسان حجرا فهو جماد . ومن تال صادق ومقدم كاذب ، نحو ان كان الانسان حجرا فهو جسم ، وأما عكسه وهو تركبها عن مقدم صادق وتال كاذب ، فيستحيل تركيب الازومية الكلية منه ، والالزم كذب الصادق لاستلزام كذب اللازم كذب الملزوم ، وصدق الكاذب لاستلزام صدق الملزوم صدق اللازم . وأما الجزئية فيمكن تركبها من المقدم الصادق والتالي الكاذب ، كقولنا : قد يكون اذا كان الشيء حيوانا كان ناطقا . لجواز أن يكون صدق المقدم على بعض الاوضاع وصدق الملازمة الجزئية على الاوضاع الأخر . ففي المثال المذكور يجوز أن يصدق انه حيوان على وضع الفرسية . ويكذب انه ناطق مع صدق الملازمة على بعض الاوضاع ، والموجبة الازومية الكاذبة تتركب من الاقسام الاربعة ، لان الحكم باللزوم بين المقدم والتالي اذا لم يطابق الواقع جاز أن يكونا صادقين ، ككلما كان الانسان حيوانا كان الفرس حيوانا . وكاذبين

كقولنا : كلما كان الانسان حجرا كان الفرس حجرا ، وأن يكون المقدم صادقا والتالي كاذبا كقولنا : كلما كان الانسان ناطقا فهو صهال ، وبالعكس كقولنا : كلما كان الانسان صهالا فهو ناطق

أَمَّا بَذَاتِ الْإِتِّفَاقِ فَاسْمَعْ	تَفْصِيلَهَا التَّرْعِيَّ أَوَّلًا وَعِ
فَإِنَّمَا الصِّدْقُ بِتَالِيهَا يَجِبُ	وَفِي الْمُقَدِّمِ اِحْتِمَالٌ لِلْكَذِبِ
يَكُونُ أَوْ يَكُونُ قَطْعًا صَادِقًا	وَهِيَ عَلَى الْمَعْنَى الَّذِي قَدْ سَبَقَا
أَعْمٌ وَهِيَ عَنْ ذَوِي صِدْقٍ إِذَا	تَرَكَبْتَ تَصَدَّقُ قَطْعًا وَكَذَا
عَنْ كَذَابٍ مُقَدِّمٍ يُصَاحِبُ	لِصَادِقٍ تَالٍ وَحِينَ تَكْذِبُ
فَعَنْ ذَوِي كَذِبٍ وَعَنْ مُقَدِّمٍ	يَصَدَّقُ مَعَ كَذَابٍ تَالٍ فَأَعْلَمُ
وَأَخْتِبَاهُذَاتِ الْخُصُوصِ صَدَقَتْ	قَطْعًا إِذَا عَنِ صَادِقِينَ رُكِبَتْ
وَحَيْثُ مِنْ غَيْرِهَا تَرَكِبُ	مِنْ أَيِّ الْأَقْسَامِ فَقَطْعًا تَكْذِبُ

اما المتصلة الاتفاقية الموجبة ففي ذاتها تفصيل يحصل به الاختلاف في صحة التركيب ، لانها كما عرفت مالا علاقة بين طرفيها تقتضي اللزوم ، وحينئذ يجب ان يكون تاليها صادقا ، واما مقدمها فتارة يكون محتملا للصدق والكذب وتارة يكون صادقا ، وهي بالمعنى الاول اتفاقية عامة ، وبالمعنى الثاني اتفاقية خاصة ، لما بينهما من العموم والخصوص ، فالاتفاقية العامة تصدق اذا تركبت من صادقين بالضرورة لاستحالة كذبها عنهما ، لانه اذا صدق الطرفان وافق أحدهما الآخر بالضرورة في الصدق ، كقولنا ان كان الانسان ناطقا فالخمار ناهق ، وتصدق عن مقدم كاذب وتنافى ، كقولنا كلما كان الخلاء موجودا فالحيوان موجود ، وتكذب

إذا تركبت من كاذبين ، ومن مقدم صادق وتال كاذب ، والام لم تكن كاذبة اذ يكفي في صدقها صدق التالي ، والاتفاقية الخاصة ، الموجبة تصدق اذا تركبت عن صادقين بالضرورة لما مرّ ، وتكذب اذا تركبت عن كاذبين وعن مقدم صادق وتال كاذب ، وعكسه ، لان طرفها اذا كانا كاذبين أو كان التالي كاذباً والمقدم صادقاً فكذبها ظاهر ، لان الكاذب لا يوافق شيئاً ، وان كان المقدم كاذباً والتالي صادقاً فكذلك ، لاعتبار صدق الطرفين فيها

وَيَسْتَقِيمُ الْحَضَرُ فِي الَّذِي ذُكِرَ	مِنَ التَّرَاكِبِ إِذَا لَمْ نَعْتَبِرْ
فِي الْإِتِّفَاقِيَّاتِ أَنْ لَا تُوجَدَا	عِلَاقَةٌ بَيْنَ اللَّزُومِ أَطَرْدَا
أَمَّا لَدَىٰ عَتَبَارٍ فَقَدْ هَاقَتْ	كُلُّ ذَوَاتِ الْإِتِّفَاقِ الْكِذْبُ فِي
تَرْكِيبِهَا مِنْ أَيْ قِسْمٍ مُّمَكِّنُ	أَدَىٰ وَجُودِهَا وَهَذَا بَيِّنُ
وَجَازٍ فِي ذَاتِ اللَّزُومِ الْكِذْبُ فِي	أَرْبَعَةِ الْأَقْسَامِ حَيْثُ تَنْتَفِي

انما يستقيم ما ذكر من الحصر فيما ذكر من التراكيب اذا لم نعتبر في الاتفاقية عدم العلاقة التي يكون بها التالي لازماً للمقدم ، بل نكتفي فيها بصدق التالي أو بصدق الطرفين ، اما اذا اعتبرنا عدم العلاقة أمكن تركيب كواذبها من سائر الاقسام بوجود العلاقة . كقولنا ان كانت الشمس طاعة فالنهار موجود ، وقولنا ان لم يكن الانسان حيواناً لم يكن حساساً ، فهاتان قضيتان احدهما مركبة عن صادقين ، والاخرى عن كاذبين ، يكذبان اتفاقية ، ويصدقان لزومية ، وكقولنا اذا كان الانسان ناطقاً

فالغراب ناطق ، وعكسها ، واللزومية أيضا تكون كاذبة من الاربعة
الاقسام عند فقد العلاقة فيها كما مر

أما ذواتُ الفصلِ إذْ تُولِّفُ	فَمِنْ ثَلَاثَةِ لِمَا سَتَعْرِفُ
أَنْ أَمْتِيزَ صَدْرُهَا عَنْ مَاتِلَا	بِالطَّبْعِ مُتَنَفٍّ لِذَاكَ جُعِلَا
مُمِيزًا الْقَسْمَيْنِ بِالْوَضْعِ فَقَطْ	قِسْمًا قَتَرَ كَيْبُ الصَّوَادِقِ أَنْضَبَتْ
ذَاتِ اتِّقَايٍ أَوْ عِنَادٍ إِنْ أَتَتْ	مُوجِبَةً مِنَ الْحَقِيقِيِّ رُكِبَتْ
عَنْ صَادِقٍ وَكَاذِبٍ أَوْ مَانَعَةٍ	جَمْعًا فَقَنْ تَخْلِفَيْنِ وَاقِعَةٍ
وَكَاذِبَيْنِ وَالَّتِي قَدْ مَنَعَتْ	خُلُوعًا الصِّدْقَ بِهَا إِنْ رُكِبَتْ
مِنْ صَادِقٍ وَكَاذِبٍ أَوْ صَادِقَيْنِ	وَلَمْ يَسْغُ تَرْكِيهَا مِنْ كَاذِبَيْنِ

اما المنفصلات عنادية كانت أو اتفاقية فتركيها انما يكون من ثلاثة
اقسام : صادقين ، وكاذبين ، وصادق وكاذب ، لما ستعرف مما سيأتي ان
امتياز المقدم عن التالي فيها بحسب الطبع متنف ، وانما الامتياز فيها واقع
بحسب الوضع فقط ، بخلاف المتصلات ، فهذا جعل القسمان الممتازان
هنا بحسب الوضع فقط قسما واحدا ، ولذا ذكر أولا تركيب الصوادق ،
فالمنفصلة الصادقة الموجبة اتفاقية كانت أو عنادية ان كانت حقيقية
وتركيها لا يكون الا من صادق وكاذب ، لانها التي لا يجتمع جزءاها في
الصدق والكذب ، فلا بد ان يكون أحدهما صادقا والآخر كاذبا ،
كقولنا : إما ان يكون هذا العدد زوجا أو لازوجا ، وان كانت مانعة
الجمع فتركيها يكون من صادق وكاذب ، ومن كاذبين ، لانها التي حكم
فيها لعدم اجتماع طرفيها في الصدق ، فجاز ان يكون أحد طرفيها واقعا

والآخر غير واقع ، فيكون تركيبها عن صادق وكاذب ، كقولنا اما ان يكون زيد انساناً أو حجراً ، وجاز ان يكون طرفاها مرتفعين فيكون تركيبها عن كاذبين ، كقولنا اما ان يكون زيد فرساً أو حمارة ، ولا يمكن تركيبها من صادقين ، وان كانت مانعة الخلو فتركيبها يكون من صادق وكاذب ومن صادقين ، لانها التي حكم فيها بعدم ارتفاع جزئها معاً ، فجاز ان يكون أحدهما واقعاً والآخر غير واقع ، فيكون تركيبها عن صادق وكاذب ، كقولنا اما ان يكون زيد لا حجراً أو لا انساناً ، وجاز ان يكونا مجتمعين في الوجود فيكون تركيبها عن صادقين ، كقولنا اما ان يكون زيد لا شجرة أو لا حجراً ، ولا يسوغ تركيبها من كاذبين

أَمَّا ذَاوَتُ الْإِنْفِصَالِ الْمُوجِبَةِ	فَقِي كَلَا النَّوْعَيْنِ تَأْتِي كَاذِبَةٌ
مِنْ الْحَقِيقِيِّ إِذَا مِنْ صَادِقَيْنِ	تَرَكَبْتُ أَوْ رَكِبْتُ مِنْ كَاذِبَيْنِ
وَذَاتُ مَنْعِ الْجَمْعِ أَنْ مِنْ صَادِقَيْنِ	تَرَكَبْتُ تَكْذِيبُ ذَوْنِ الْآخَرَيْنِ
وَتَكْذِيبُ الْمَانِعَةِ الْخُلُوعِ	عَنْ كِذْبِ تَالِيهَا مَعَ الْمَتَلُوعِ
أَمَّا إِذَا فَقْدُ الْعِلَاقَةِ اعْتَبِرَ	كَمَا بِذَاتِ الْإِنْفِصَالِ قَدْ ذُكِرَ
فَالْإِتِّفَاقِيَّاتُ طَرًّا تَكْذِيبُ	أَنْ وَجِدَتْ مِنْ أَيَّهَا تُرَكَّبُ
وَعِنْدَ فَقْدِهَا الْعِنَادِيَّاتُ	مِنْ أَيِّ قِسْمٍ كَانَ كَاذِبَاتُ

تركيب كواذب المنفصلات الموجبة اتفافية كانت أو عنادية ، ان كانت حقيقية يكون من صادقين لاجتماعهما في الصدق ، كقولنا اما ان يكون زيد انساناً أو حيواناً ، ويكون من كاذبين لارتفاع الطرفين ، كقولنا اما ان تكون الثلاثة زوجاً أو منقسمة بمتساويين ، ولا تتركب

من صادق وكاذب والا لصدقت، وان كانت مانعة الجمع يكون تركيبها عن صادقين، لاجتماع جزئها حينئذ، كقولنا اما ان يكون زيد انساناً أو ناطقاً، ولا تتركب من القسمين الآخرين والا لصدقت، وان كانت مانعة الخلو يكون تركيبها من كاذبين لارتفاع الجزئين حينئذ، كقولنا اما ان يكون زيد لا انساناً أو لا ناطقاً، ولا تتركب من القسمين الباقيين، وهذا انما يصح اذا لم نعتبر عدم العلاقة في الاتفاقيات كما مر في المتصلات، اما اذا اعتبرنا فقد العلاقة فيها فكل من الاقسام الثلاثة الحقيقية ومانعة الجمع ومانعة الخلو اتفاقية أو عنادية يمكن ان تتركب من جميع الاقسام، لانه اذا لم يصدق الحكم بالعناد بين طرفي العنادية المستند الى العلاقة جاز ان يكرها كاذبين بلا علاقة في مانعة الجمع، وصادقين بلا علاقة في مانعة الخلو، وصادقاً وكاذباً بلا علاقة في الحقيقية، وتكذب الاتفاقيات بوجود العلاقة على هذه الانحاء المذكورة

وَتَصْدِيقُ السَّالِبَةِ الشَّرْطِيَّةِ	مِنْ أَيْ نَوْعٍ كَانَتْ الْقَضِيَّةُ
عَنْ كُلِّ مَا تَكْذِبُ عَنْهُ الْمُوجِبَةُ	اِذَا كَذِبُهَا يُوجِبُ صِدْقَ السَّالِبَةِ
وَعَكْسُهُ اِذَا صِدْقُ الْاِيجَابِ اقْتَضَى	لِكَذِبِ السَّلْبِ وَشَرْحُهُ مَضَى

جميع ما تقدم هو حكم الشرطيات الموجبات متصلة أو منفصلة، وأما سوابها فهي تصدق على الاقسام التي تكذب عنها الموجبات، ضرورة ان كذب الايجاب يقتضي صدق السلب. وتكذب عن الاقسام التي تصدق عنها الموجبات، ضرورة ان صدق الايجاب يقتضي كذب السلب لا محالة، وهذا معلوم مما مر سابقاً.

﴿ فصل ﴾

الْحَصْرُ وَالْإِهْمَالُ وَالشَّخْصِيَّةُ يَكُونُ فِي الْقَضِيَّةِ الشَّرْطِيَّةِ
لَكِنَّهَا لَيْسَتْ بِمَحْسَبٍ مَا وَقَعَ مِنْ تِلْكَ فِي أَجْزَائِهَا فَيَنْبَغُ
بَلِ ارْتِبَاطُ هَذِهِ الْأَحْوَالِ حَسَبَ عِنَادِهَا وَالْإِتِّصَالِ

قد مر بك ان القضية الحملية تنقسم الى شخصية ومحصورة ومهملة وطبيعية ، والشرطية كذلك تنقسم الى محصورة كلية وجزئية ، والى مهملة وشخصية . ولا تعقل الطبيعية هنا فضلا عن أن تكون معتبرة ، كما ان العدول والتحصيل كذلك غير معقول هنا لما تقرر في المطولات ، وقد عرفت أيضاً مما مر ان كلية الحملية ونحوها ليست بسبب كون موضوعها أو محمولها كلياً مقولاً على كثيرين ، فان الموضوع في قولنا: الانسان كاتب: نوع كلي ، مع ان القضية ليست كلية ، بل كليتها باعتبار كون الحكم الذي هو فيها الحمل كلياً شاملاً لجميع أفراد الموضوع . وكذلك الشرطية ليس حصرها وإهمالها وشخصيتها بسبب كلية أحد جزئها أو شخصيته ، فان قولنا : ان كان كل انسان حيوان فكل كاتب حيوان : ليست كلية ، مع ان جزئها قضيتان كليتان ، وقولنا : كلما كان زيد يكتب فهو يحرك يده : ليست شخصية بل كلية ، مع كون جزئها قضيتين شخصيتين ، بل ارتباط الحصر والشخصية والإهمال هنا انما هو باعتبار الاتصال في المتصلة والعناد في المنفصلة ، فهما نظير الحكم في الحملية ، وكما انه لا نظر الى الاجزاء هناك لا نظر اليها هنا أيضاً

فَإِنَّمَا الْمَحْصُورَةُ الْكُلِّيَّةُ حَيْثُ يَكُونُ التَّالِي فِي الْقَضِيَّةِ

ملازمًا لاصْدَرٍ في المتصلة أو ذاعِنَادٍ في العِنَادِيَّةِ لَه
في كلِّ الأزمانِ والآوضاعِ بِمَا يُمكنُ أن يُجامَعَ المقدَّمَا

إذا علمت ما تقدم فكلية الشرطية انما هي حيث يكون التالي لازما
الصدر في المتصلة اللزومية، ومعادآله في المنفصلة العنادية في جميع الازمان
وعلى جميع الاوضاع الممكنة الاجتماع مع المقدم، فالأوضاع في الشرطية
كالافراد في الحلية . والمراد بالأوضاع الاحوال الحاصلة للمقدم بسبب
اقتترانه بالامور الممتنة الاجتماع معه بحيث لا تنافي مقدميته ، فقولنا : كلما
كان زيد انسانا فهو حيوان : معناه ان لزوم حيوانية زيد لانسانيته ثابت
في كل زمان وعلى كل وضع يمكن أن يجمع انسانية زيد من كونه قائما أو
قاعدا أو كاتباً ، أو كون الشمس طالعة أو كون الحمار ناهقا أو غير ذلك مما
لا يتناهى . ولم يشترطوا امكان تلك الاوضاع في نفسها ليشمل ما اذا كان
المقدم كاذباً . كقولنا : كلما كان الفرس انساناً كان حيواناً : فان معناه لزوم
حيوانية الفرس الانسانية مع جميع الاوضاع التي يمكن اجتماعها مع انسانية
الفرس من كونه كاتباً وضاحكا وناطقاً الى غير ذلك ، وان كانت محالة
في نفسها . وانما قيدوا الاوضاع بامكان الاجتماع مع المقدم لئلا يلزم من
اطلاقها وتعميمها ان لا تصدق كلية شرطية أصلاً . لان بعض الاوضاع
لا يصح معه اللزوم أو العناد ، وذلك كما اذا فرض المقدم مع عدم التالي أو
عدم لزوم التالي له أو مع لزوم تقيص التالي له . فانه حينئذ لا يلزم التالي ضرورة
استلزام الشيء للنقيضين الذي هو محال ، فعلى بعض الاوضاع لا يكون
التالي لازماً للمقدم ، فلا يصدق ان التالي لازم للمقدم على جميع الاوضاع

وهو مفهوم الكلية على ذلك التقدير . وكذا في العنادية اذا فرض المقدم مع وجود التالي أو مع عدم عناده اياه أو مع عناده نقيض التالي لا يكون التالي معانداً له لامتناع معاندة الشيء للنقيضين ، فلو أخذنا المقدم في مانعة الجمع مع صدق الطرفين امتنع أن يعانده التالي في الصدق لاستلزامه التالي حينئذ . فلو عانده كان لازماً منافياً وهو محال . أو أخذنا المقدم في مانعة الخلو مع كذبهما امتنع أن يعانده التالي في الكذب . فليس دائماً معانداً ، فلا يصدق في كل منهما ان التالي معاند للمقدم على كل الاوضاع وهو مفهوم الكلية على ذلك التقدير . هذا تقرير الموجبة الكلية الشرطية (وأما) الكلية السالبة فهي ما يحكم فيها بسلب لزوم التالي أو عناده في جميع الازمنة والاضاع حتى يكون اللزوم المرفوع والمعاندة المرفوعة جزءا من التالي من حيث هو تال . فاذا قلنا : ليس اذا كان كذا كان كذا : وأردنا رفع اللزوم كلياً كان معناه ليس البتة إذا كان كذا يلزمه كذا أو يعانده كذا . وليست السالبة ما يحكم فيها بلزوم سلب التالي أو عناد سلبه ، فانها موجبة لزومية أو عنادية سالبة التالي كما تقدم الكلام على ذلك

وَشَرَطُ كُلِّيةِ ذَاتِ الْإِتِّفَاقِ أَيْضاً وَقُوعِ الطَّرَفَيْنِ فِي السِّيَاقِ
مِنَ الْحَقِيقِيِّ وَإِلَّا لَمْ تَجِي إِذْ جَائِزٌ كِذْبُهُمَا فِي الْخَارِجِ

يشترط مع مامر في كلية ذوات الاتفاق ان يكون طرفاها حقيقيين اذ لو كان أحدهما خارجيا جاز كذب ذلك الطرف لعدم موضوعه في الخارج في بعض الازمنة ، فلم يتوافقا في الصدق في جميع الازمنة ، فكليتها انما تكون بالحكم فيها بالاتصال أو الانفصال في جميع الازمان وعلى جميع الاوضاع الكائنة بحسب نفس الامر لا الاوضاع الممكنة

الاجتماع مطلقا فلم تصدق كلية ، هذا في السكلية المتصلة ، وقس على ذلك
حال المنفصلة باعتبار العناد بدل اللزوم

وَحَيْثُ كَانَ الْحُكْمُ غَيْرَ عَائِدٍ عَلَى جَمِيعِ مَا مَضَى بِوَاحِدٍ
مِنْ ذَيْنِ قَالَهُ خُصُورَةُ الْجَزْئِيَّةِ تَكُونُ وَالْمُهْمَلَةُ الشَّرْطِيَّةُ
إِنْ أَهْمَلَ الْحُكْمُ عَلَى الْأَوْضَاعِ كَمَنْ يَزْرَعُ فَبُذِرَ ذُو انْتِفَاعٍ

اما جزئية الشرطية فحيث يكون الحكم بواحد من الانصال
والانفصال غير عائد على جميع الازمان والاوضاع ، بل يكون الحكم
بواحد منهما مقصورا في بعض الازمان وعلى بعض الاوضاع المذكورة
كقولنا قد يكون اذا كان الشيء حيوانا كان انسانا ، فان الحكم بلزوم
الانسانية للحيوان انما هو على وضع كونه ناطقا ، وكقولنا قد يكون اما
ان يكون الشيء ناميا أو جمادا حقيقيا ، فان العناد بينهما انما هو على وضع
كون ذلك الشيء من العناصر ، لان الجماد لا يطلق حقيقة على الفلكيات ،
اما اهمال الشرطية متصلة باهمال الازمان والاوضاع ، أي عدم بيان
كميتها من السكلية والجزئية ، لما علمت مكررا ان الازمان والاوضاع في
الشرطيات بمنزلة الافراد في الحملات ، ومثالها قولنا : من يزرع فهو ذو
انتفاع ، فان لزوم الانتفاع للزائر لم يتقيد بكلية الازمان والاوضاع ولا
بعضيتها ، وقس عليها المنفصلة

* أَمَّا خُصُوصِيَّتُهَا فَحَيْثُ فِيهَا بَوَاصِلٌ أَوْ بِفَصْلٍ حُكْمًا

عَلَى مُعَيَّنٍ مِنَ الْأَوْضَاعِ كَمَنْ يَزْرَعُ الْآنَ فَهُوَ الْوَاعِي

اما خصوصية الشرطية فحيثما حكم فيها باللزوم أو العناد ايجابا ، أو

تفيه سلبا ، على زمن أو وضع من الاوضاع معين، كما ان خصوصية الحملية بالحكم على فرد معين ، وذلك كقولنا : في المتصلة : من يزرنا الان فهو الواعي . فلفظ الآن في المثال ظرف زمان يفيد توقيت الملزوم معيناً ، وتوقيت الملزوم يستلزم توقيت اللزوم ضرورة ، وفي المنفصلة : اما ان تظهر اليوم الشمس ، واما ان لا تكون الارض مضيئة

وَالسُّورُ فِي الْمَوْجِبَةِ الْكُلِّيَّةِ إِنْ تَكُ مِنْ مُتَّصِلِ الشَّرْطِيَّةِ
مَتًى وَمَهْمَا وَذَاتُ الْإِلْفَصَالِ لَفْظٌ دَائِمًا

سور الموجبة الكلية المتصلة لفظ متى ومهما وكما ، وذلك كقولنا : كلما أو متى أو مهما كانت الشمس طالعة فالهار موجود ، وسور الموجبة الكلية المنفصلة لفظ دائما ونحوها ، كقولنا : دائما اما ان تكون الشمس طالعة أو لا يكون النهار موجودا

وَهُوَ مِنَ النَّوَاعِينَ مَهْمَا شَأْنُهُ لِلْسَّالِبِ الْكُلِّيِّ لَيْسَ الْبَتَّةُ
سور السالبة الكلية من نوعي الشرطية أي متصلة أو منفصلة لفظ ليس البتة ، نحو ليس البتة اذا كانت الشمس طالعة فالليل موجود ، وليس البتة اما ان تكون الشمس طالعة واما ان يكون النهار موجودا

وَلَفْظٌ قَدْ يَكُونُ فِي الشَّرْطِيَّةِ إِذَا تِ الْإِجَابِ مَعَ الْجُزْئِيَّةِ
سور الموجبة الجزئية من نوعي الشرطية لفظ قد يكون ، نحو : قد يكون اذا كانت الشمس طالعة كان العالم مضيئا ، وقد يكون اما ان تكون الشمس طالعة واما ان يكون الليل موجودا

أَمَّا ذَوَاتُ السَّلْبِ وَالْجُزْئِيَّةِ فِي تَوْعِي الْقَضِيَّةِ الشَّرْطِيَّةِ
عَنْ سُورِهَا قَدْ لَا يَكُونُ يَنْبِي كَذَا بِادْخَالِ أَدَاةِ السَّلْبِ
مِنْ قَبْلِ سُورِ الْمُوجِبِ الْكَلِّيِّ فِي كِلْتَاهِمَا فَأَعْنِ بِهَذَا وَآكْتَفِ
كَلَيْسَ مَهْمَا أَوْ كَلَيْسَ كَلَّمَا وَفِي ذَوَاتِ الْفَصْلِ لَيْسَ دَائِمًا

سور السالبة الجزئية الشرطية متصلة كانت أو منفصلة لفظ قد لا يكون، كقولنا : قد لا يكون اذا كانت الشمس طالعة كان العالم مضيئاً، وقد لا يكون اما ان تكون الشمس طالعة واما ان يكون النهار موجوداً، ومن سور السالبة الجزئية في النوعين أيضاً ادخال اداة السلب كليس على سور الايجاب الكلي ، كليس كلما أو ليس مهما أو ليس متى في المتصلة، وليس دائماً في المنفصلة، لانا اذا قلنا « كلما كان كذا » كان مفهومه الايجاب الكلي لا محالة ، واذا ارتفع الايجاب الكلي باداة السلب تحقق السلب الجزئي كما سبق الكلام عليه في سور السالبة الجزئية الحلية

وَحَيْثُهَا أُطْلِقَتْ فِي الْمُتَّصِلَةِ لَفْظًا إِذَا وَانْ وَلَوْ فَمَهْمَلَةٌ
أَمَّا لِذَاتِ الْفَصْلِ فَالْإِهْمَالُ أَنْ تُطْلَقَ إِمَّا وَكَذَا أَوْ فَأَفْهَمَنْ
اهمال المتصلة باطلاق لفظ اذا وان ولو ونحوها التي هي أدوات شرطها كقوله سابقا في المتن من يزرنافهو ذو انتفاع ، ونحو قولهم : ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود ، واهمال المنفصلة باطلاق لفظ اما وعديها الذي هو اما الثانية أو لفظ أو، ونحو قولنا : اما ان تكون الشمس طالعة واما ان يكون النهار موجوداً

وَإِنْ تُرْذِ إِيْضَاحُهَا بِالْأَمْلَةِ قَفِي مَطُولَاتِهِمْ مُفْصَلَةٌ

وَأِنَّمَا بِشَرْحِهَا الْإِطَالَهُ لَمْ تَحْتَمِلْهَا هَذِهِ الْعَجَالَهُ

لما ضاق مجال النظم عن ذكر أمثلة القضايا السابقة حالة ذكر أسوارها
أحال على المطولات بذلك ، وقد ذكرناها مستوفاة كما ترى والله أعلم

﴿ فصل في تركيب الشرطيات ﴾

قَدْ مَرَّ قَبْلُ أَنَّ ذَاتَ الشَّرْطِ مَا إِلَى قَضِيَّتَيْنِ حُلُّهَا انْتَمَى
فَلْيَكُنِ الْجُزْآنِ ذَاتِي حَمَلٍ أَوْ رَبَّتِي وَصَلِيَّهَا أَوْ فَصْلٍ
أَوْ ذَاتَ حَمَلٍ قَارَأَتْ مُتَّبِعَهُ أَوْ رُكِبَتْ مِنْهَا وَمِنْ مُنْفَصِلِهِ
أَوْ ذَاتَ آلٍ إِتْصَالَ مَعَ مَا انْفَصَلَتْ فَهَذِهِ سِتَّةُ أَقْسَامٍ وَقَتَ

قد تقدم قبل ان الشرطية مطلقا منحلة الى قضيتين ، وحيث كان
الامر كذلك فطرفاها اما ان يكونا حمليتين ، كقولنا : كلما كان هذا الشيء
انسانا فهو حيوان في المتصلة ، واما ان يكون هذا العدد زوجا أو فردا
في المنفصلة ، أو يكونا متصتين كقولنا : كلما كان ان كان الشيء انسانا فهو
حيوان فكلما لم يكن هذا الشيء حيوانا فهو لم يكن انسانا : في المتصلة ،
وكقولنا : دائما اما ان يكون ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود واما
ان يكون ان كانت الشمس طالعة لم يكن النهار موجودا : في المنفصلة ،
أو يكونا منفصلتين ، كقولنا : كلما كان دائما اما ان يكون العدد زوجا أو
فردا فدائما اما ان يكون منقسما بمتساويين أو غير منقسم : في المتصلة ،
وكقولنا : دائما اما ان يكون هذا العدد زوجا أو فردا واما ان يكون هذا
العدد لازوجا ولا فردا : في المنفصلة ، أو يكونا حملية ومتصلة ، كقولنا :
ان كان طلوع الشمس علة لوجود النهار ، فكلما كانت الشمس طالعة فالنهار

موجود : في المتصلة، وكقولنا : دائماً اما ان لا يكون طلوع الشمس علة لوجود النهار واما ان يكون ههنا كانت الشمس طالعة فالنهار موجود: في المنفصلة، أو يكونا محلية ومنفصلة، كقولنا : ان كان هذا عددا فهو دائماً اما زوج أو فرد: في المتصلة، وكقولنا : دائماً اما ان يكون هذا الشيء ليس عدداً واما ان يكون اما زوجاً أو فرداً: في المنفصلة، أو يكونا متصلتين ومنفصلتين، كقولنا : ان كان كلهما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود، فداًماً اما ان تكون الشمس طالعة واما ان لا يكون النهار موجوداً : في المتصلة، وكقولنا : دائماً اما ان يكون كلهما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود واما ان تكون الشمس طالعة أو لا يكون النهار موجوداً : في المنفصلة، فهذه ستة أقسام ينحصر فيها تركيب الشرطية، أعني ان التركيب في النوعين من الاجزاء الاولى منحصر فيها ومرتقية الى هذا العدد من الاقسام، والا فلا شرطية الا وتركيبها من الحليات، اذ لا بد من الانتهاء الى الحليات والا لزم التركيب من أجزاء غير متناهية، ولهذا قدموا بحث الحليات على الشرطيات لبساطتها بالنظر الى الشرطيات، على ان المحصر في الستة الاقسام انما هو في تركيب المنفصلة، واما المتصلة فهو مستدرك بما سيذكره في المتن،

- * لَكُنَّا الثَّلَاثَةَ الْأَخِيرَةَ * بِالْأَنْقِسَامِ هَهُنَا جَدِيدِهِ *
 فِي ذَاتِ الْإِتِّصَالِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا إِلَى قِسْمَيْنِ لَا تَزِيدُ
 وَذَلِكَ بِأَعْتَابِ كُلِّ مِنْهُمَا مُقَدِّمًا أَوْ تَالِيًا وَإِنَّمَا *
 لَمْ يَكْ ذَا التَّقْسِيمِ حَالُ الْفَصْلِ مُلْتَزِمًا لِأَنَّ حَالَ كُلِّ

جزء مع الآخر منها واحد
 فضمنها الترتيب بين الطرفين
 وليس هذا الحال فيما اتصل
 بالطبع فيها إذ هنا المقدم
 فقد يكون الصدر ملزوما هنا
 بان يكون الصدر صدرا وكذا
 ان التركيب ذوات الاتصال
 فاطلبه في المطولات تهدي
 كل لثانية بها معاند
 بالوضع لا بالطبع عارض لذين
 بل صدرها مميّز عما تلا
 ملزوم تاليها وهذا لازم
 وغير لازم فقد تعينا
 تاليه تاليا ومن ذا اخذا
 تسعة اقسام تين بالمثال
 فانه في النظم صعب جدا

كل واحد من الاقسام الثلاثة الاخيرة التي هي التركيب من حملة
 ومتصلة ومن حملة ومنفصلة ومن متصلة ومنفصلة ، ينقسم في المتصلة الى
 قسمين ، وذلك باعتبار كل واحد من الجزئين مقدما وباعتباره تاليا ، وانما
 لم يكن هذا الانقسام ملزما في المنفصلة ، لان حال كل من جزئها مع
 الآخر حال واحد ، وهو العناد بينهما ، فان مفهوم التالي فيها المعاند
 ومفهوم المقدم المعاند كذلك ، وعناد أحد الشئيين للآخر في قوة عناد
 الآخر اياه ، لان المفاعلة تكون من الطرفين ، وانما عرض لاحدهما ان
 يكون مقدما وللآخر ان يكون تاليا بمجرد الوضع أي الذكر لا بالطبع ،
 بخلاف المتصلة فان مقدمها متميز عن تاليها بحسب الطبع ، أي المفهوم
 لان مفهوم المقدم في القضية اللزومية مع قطع النظر عن خصوصية المادة
 الملزوم ، ومفهوم التالي مع ما ذكره اللازم ، ويحتمل ان يكون الشيء ملزوما
 لآخر ولا يكون لازما له ، والتلازم في بعض المواد من الجانبين خارج

عن مفهوم الزومية ، فالمقدم في المتصلة متعين بان يكون مقدما ، والتالي متعين بان يكون تاليا ، ففرق بين المتصلة المركبة من الحلية والمتصلة والمقدم فيها الحلية ، وبينها والمقدم فيها المتصلة ، وكذلك في المتصلة المركبة من الحلية والمنفصلة ، والمركبة من المتصلة والمنفصلة بخلاف المنفصلة المركبة مما ذكر ، فلا فرق فيها في المفهوم اذا كان المقدم فيها الحلية أو المتصلة ، أو كان المقدم فيها الحلية والمنفصلة ، أو كان المقدم المتصلة أو المنفصلة لما علمت ، فصارت الاقسام في المنفصلات ستة فقط ، وفي المتصلات تسعة أقسام ، لانقسام كل من الثلاثة الاقسام الاخيرة فيها الى قسمين كما مر ، وقد تقدمت أمثلة الستة الاقسام منها ، واما أمثلة الثلاثة الاقسام الباقية فمثال المركبة من حلية ومتصلة ، والمقدم فيها المتصلة ، قولنا : ان كان كلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود ، فطلوع الشمس ملزوم لوجود النهار ، ومثال المركبة من حلية ومنفصلة والمقدم فيها المنفصلة ، قولنا : كلما كان هذا اما زوجا واما فردا كان عددا ، ومثال المركبة من متصلة ومنفصلة ، والمقدم فيها المنفصلة قولنا : كلما كان دائما اما ان تكون الشمس طالعة ، واما ان لا يكون النهار موجودا ، فكلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود

التناقض

هذا شروع في لواحق القضايا وأحكامها بعد الفراغ من تعريفاتها وتقسيمها ، وبدأ بالتناقض وقدمه على العكس لتوقف بعض براهين العكوس عليه كما ستراه ، واعلم ان الحاجة ماسة الى فهم النقيض في النظر،

فربما لا يدل البرهان على شيء ويدل على إبطال نقيضه ، فيكون كأنه قد دل عليه ، وربما يوضع في مقدمات القياس شيء ولا يعرف وجه دلالة ما لم يرد إلى نقيضه ، فإذا لم يكن النقيض معلوما لم تحصل هذه القوائد ، وربما يظن أن ذلك ظاهر وليس كذلك ، فإن التساهل فيه مثار أغلاط في كثير من النظريات

خُلفُ الْقَضِيَّتَيْنِ مَهْمَا يَمَعُ سَلْبًا وَإِيجَابًا تَنَاقُضًا دُعِي
بِحَيْثُ كَانَتْ ذَاتُهُ مُقْتَضِيَةً تَكْذِيبَ فَرْدَةٍ وَصِدْقَ الثَّانِيَةِ

هذا تعريف التناقض المعبر ، فقوله « خلف » جنس بعيد ، لأنه يشمل الخلف بين القضيتين كما سيأتي ، وبين المفردين كالسما والارض ، وبين المفرد والقضية كزيد قائم وخالد ، بلا اسناد وقوله « القضيتين » مخرج لاختلاف غير القضيتين مما مر ، وقوله « سلباً وإيجاباً » مخرج لاختلاف القضيتين بغير الإيجاب والسلب ، كما إذا كان بالمدول والتحصيل ، أو بالاهمال والحصر ، أو بالحمل والشرط ، وقوله « بحيث كانت ذاته مقتضية كذب أحدهما وصدق الأخرى » مخرج لاختلاف القضيتين بالإيجاب والسلب غير المقتضي لما ذكر ، كالاختلاف الواقع بين الموجبة والسالبة الجزئيتين ، فانهما قد يصدقان معاً نحو بعض الحيوان انسان ، وبعضه ليس بانسان ، وكالاختلاف بين الموجبة والسالبة السكيتين ، فانهما قد تكذبان معاً نحو : كل حيوان انسان ، ولا شيء من الحيوان بانسان ، ومخرج أيضاً لاختلاف الواقع بين قضيتين بالإيجاب والسلب المقتضي صدق واحدة وكذب الأخرى ، لكن ليس ذات الاختلاف منشأ اقتضاء صدق أحدهما وكذب الأخرى ، بل بواسطة أو بخصوص المادة ، أما بالواسطة فكما في

ايجاب قضية وسلب لازمها المساوي . كقولنا : زيد انسان ، وزيد ليس ناطقاً ، فان اختلافهما انما يقتضي افتراقهما في الصدق والكذب لالذاته ، بل بواسطة استلزام كل واحدة من القضيتين نقيض الاخرى ، وأما خصوص المادة فقولنا : كل انسان حيوان ، ولاشيء من الانسان بحيوان ، وكقولنا : بعض الانسان حيوان وبعض الانسان ليس بحيوان . فإن اختلافهما بالسلب والايجاب يقتضي صدق احدهما وكذب الاخرى لكن لا بصورتها وكونها جزءيتين أو كليتين ، بل بخصوص المادة ، وهي كون المحمول أعم من الموضوع فيهما ، والا لزم ذلك في كل كليتين أو جزءيتين اختلفتا بالايجاب والسلب ، وليس كذلك ، فان الكليتين المختلفتين قد تصدقان ، والجزءيتين قد تكذبان كما مر تمثيلها ، ولهذا اشترطوا الاختلاف بينهما في الكلية والجزئية كما يأتي في المتن

كَطَارِقُ حُرٌّ وَلَيْسَ طَارِقُ حُرًّا وَالْاِخْتِلَافُ لِمُحَقِّقٍ
فِي ذَاتِي الْخُصُوصِ الْاَبَدِ أَنْ يَتَّحِدَا وَضَعًا وَحَمَلًا وَزَمَنٍ
وَفِي مَكَانٍ قُوَّةٍ وَفِعْلٍ اِضَافَةٍ شَرْطٍ وَجَرٍّ كُلِّ

الاختلاف المقيّد بالقيود الماضية غير متحقق في القضيتين الا بعد ما يأتي ، والقضيتان المتناقضتان اما أن يكونا مخصوصتين أو محصورتين ، لان المهمة لكونها في قوة الجزئية من المحصورات ، فبين الخصوصيتين لا يتحقق التناقض الا بعد تحقق ثمان وحدات مذكورات في المتن . وحدة الموضوع ، ووحدة المحمول ، ووحدة الزمان ، ووحدة المكان ، ووحدة القوة والفعل ، ووحدة الاضافة ، ووحدة الشرط ، ووحدة الجزء والكل لجواز صدق القضيتين أو كذبهما عند اختلافهما في شيء منها ، فلو اختلفتا

في شيء منها لم يتحقق التناقض ، فمثال اختلاف الموضوع زيد قائم وعمره
 ليس بقائم . والمحمول زيد قائم وزيد ليس بكانب ، والزمان زيد قائم ليلا وزيد
 ليس بقائم نهاراً ، والمكان زيد قائم في السوق وزيد ليس بقائم في الدار ،
 والقوة والفعل الحمر في الدن مسكر بالقوة والحمر في الدن ليس بمسكر بالفعل ،
 والاضافة زيد أبو خالد وليس زيد أبا حفص ، والشرط الجسم مفرق
 للبصر بشرط كونه أبيض وليس بمفرق للبصر بشرط كونه أسود ،
 والكل والجزء الزنجي أسود أي بعضه وليس بأسود أي كله . هذا هو
 ما قرره المتقدمون ، وقد ردها المتأخرون الى وحدة المحمول والموضوع
 لاندراج البواقي تحتها ، بل ردها الفارابي الى وحدة النسبة الحكيمة
 حتى يكون السلب وارداً على النسبة التي ورد عليها الايجاب ، وعند ذلك
 يتحقق التناقض ، والمتبع ماقاله لان اختلاف شيء من المحمول والموضوع
 وما يتعلق بهما يستلزم اختلاف النسبة ، ضرورة ان نسبة المحمول الى أحد
 المتغايرين غير نسبته الى الآخر . وكذلك نسبة أحد المحمولين المتغايرين
 الى شيء مغايرة نسبة الآخر اليه ، وكذلك نسبة أحد الامرين الى الآخر
 في زمان غير نسبته اليه في زمان آخر . وعلى هذا القياس في باقي الوحدات ،
 فبين انه متى اتحدت النسبة الحكيمة اتحدت جميع الامور ، وذلك
 محقق للتناقض

فِيمَا مَضَى مِنَ الْمَثَالِ تُحْكَمُ طَرًّا فِي الْمَحْصُورَتَيْنِ بَعْلَهُ
 تَحْقُقُ التَّنَاقُضَ الْمُبَایِنَ عِنْدَهُم بِالْاِخْتِلَافِ الْكَاثِنِ

بَيْنَهُمَا كَلِيَّةٌ وَجُزْئِيَّةٌ وَالْإِتِّحَادُ فِي الثَّمَانِ الْمَاضِيَةِ
لِأَنَّهُ قَدْ تَكْذِبُ الْكَلِيَّتَانِ وَرُبَّمَا الْجُزْئِيَّتَانِ يَصْدُقَانِ
فَالنَّقْضُ لِلْمُوجِبَةِ الْكَلِيَّةِ يَحْيَى بِالسَّالِبَةِ الْجُزْئِيَّةِ
كَكُلِّ حُرٍّ ذُو سَخَا وَبَعْضُهُ لَيْسَ سَخِيًّا جَاءَ فِيهِ نَقْضُهُ
وَتَنْقُضُ السَّالِبَةُ الْكَلِيَّةَ قَضِيَّةٌ مُوجِبَةٌ جُزْئِيَّةٌ
* فَتَقْضُ لِأَشْيَاءٍ مِنَ النَّبَاتِ حَتَّى يَبْمُضَ النَّبْتُ ذُو حَيَاةٍ

يشترط في تحقق تناقض المحصورتين مع اتفاقهما في الثمان الوحدات
ايضا اختلافهما في السكم ، اي في الكلية والجزئية ، فانهما لو كانتا كليتين
أو جزئيتين لم يتناقضا ، لجواز كذب الكليتين ، وصدق الجزئيتين في
كل مادة يكون المحمول فيها أعم من الموضوع ، كما مثلناه قريبا ، وعلى ما
تقرر يكون نقيض الموجبة الكلية هي السالبة الجزئية . ونقيض السالبة
الكلية هي الموجبة الجزئية ، وأمثلهما مذكورة في المتن

وَالشَّرْطُ مَعَ مَا مَرَّ فِي الْمَوْجِبَةِ كَوْنُهُمَا مُخْتَلِفَيْنِ بِالْجِهَةِ
وَحَيْثُ لَا اخْتِلَافَ لَا تَنَاقُضُ إِذَا كَذَبَ ذَاتِي الْوُجُوبِ يَعْزُضُ
فِي مَادَّةِ الْإِمْكَانِ وَالْمُمْكِنَاتِ فِي مَادَّةِ الْإِمْكَانِ أَيْضًا يَصْدُقَانِ

الاقتصار على ما مر من الشروط لتحقيق التناقض هو فيما اذا لم تكن
القضيتان موجهتين . أما اذا كانتا موجهتين فلا بد مع ما مر أيضا من
اشتراط الاختلاف في الجهة في الخصوصيات والمحصورات ، لانهما لو لم
يختلفا في الجهة لم يتناقضا ، لان الضروريتين يكذبان معاً في مادة الامكان

كقولنا: كل انسان كاتب بالضرورة ، وليس كل انسان كاتب بالضرورة فانهما كاذبتان ، ولان الممكتتين يصدقان معاً في تلك المادة، كقولنا : كل انسان كاتب بالامكان . وليس كل انسان كاتباً بالامكان ، وحيث كان اختلاف الجهة أيضاً شرطاً في الموجهات فتكون نقائضها ما سيذكره ، ولا يذهب عنك ان المراد بلفظ النقيض في هذا الفصل أحد الامرين اما لفظ النقيض أو لازمه المساوي له . لما علمت من أن نقيض كل شيء رفعه ، فكل قضية نقيضها رفع تلك القضية ، حتى اذا قلنا : كل انسان حيوان بالضرورة كان نقيضها انه ليس كذلك . ومثلها سائر القضايا غير انه ربما يكون رفع تلك القضية قضية لها مفهوم محصل عند العقل من القضايا المعتمدة ، وربما لم يكن رفعها قضية لها مفهوم محصل عند العقل من القضايا المعتمدة لكن يكون لرفعها لازم مساوٍ له ، فيؤخذ من ذلك اللازم المساوي ، ويطلق عليه اسم النقيض تجوزاً حتى يكون عندهم في المناقضات قضايا محصلة مضبوطة ، ويسهل استعمالها في المكوس والاقيسة والمطالب العلمية

* فَيَنْقُضُ الْمَطْلَقَةَ الضَّرُورِيَّةَ مُمْكِنَةٌ ذَاتُ عُمُومٍ إِذْ هِيَ
حَقِيقَةٌ سَلْبُ الْوُجُوبِ وَهُوَ مَعَ أَيِّ وَجُوبٍ مَا تَنَاقَضُ يَقَعُ
وَمِنْهُ يُدْرَى أَنَّ هَذِي الْمُمْكِنَةَ نَقِيضُهَا ذَاتُ الْوُجُوبِ الْبَيِّنَةِ

القضية ان كانت بسيطة فنقيضها بسيط ، لانه رفع نسبة واحدة ، فنقيض الضرورية المطلقة هي الممكة العامة ، لان الضرورية هي التي حكم فيها بضرورة الايجاب والسلب . فيكون نقيضها قضية حكم فيها بسلب تلك الضرورة الايجابية أو السلبية ، والامكان العام هو عين سلب الضرورة

عن الجانب المخالف للحكم ، وهو مع أي ضرورة كانت سلبية أو ايجابية مناقض لها ، لان اثبات الضرورة في الجانب المخالف وسلبها في ذلك الجانب مما يتناقضان . فنقيض ضرورة الايجاب هو امكان السلب . أي سالبة ممكنة عامة . ونقيض ضرورة السلب هو امكان الايجاب أي موجبة ممكنة عامة ، ومن هذا يدرك ان نقيض الممكنة العامة هي الضرورية المطلقة لان امكان الايجاب نقيضه رفع امكان الايجاب ، أي سلب سلب ضرورة السلب ، وهو بعينه ضرورة السلب . وامكان السلب نقيضه رفع امكان السلب . أي سلب سلب ضرورة الايجاب . وهو بعينه ضرورة الايجاب . مثال ذلك قولنا : بالضرورة كل انسان حيوان ، نقيضه : بالامكان العام بعض الانسان ليس بحيوان ، وقولنا : بالضرورة لاشيء من الانسان بحجر ، نقيضه : بعض الانسان حجر بالامكان العام

* وَقَرَّرُوا أَنَّ نَقِيضَ الدَّائِمَةِ مُطْلَقَةٌ مُطْلَقَةٌ وَعَامَّةٌ *
وَذَا لِكَوْنِ السَّلْبِ فِي كُلِّ زَمَنٍ مُنْفِيًا لِلْإِيجَابِ فِي بَعْضِ الزَّمَنِ
* وَعَكْسُهُ وَهَذِهِ الْمُطْلَقَةُ نَقِيضُهَا لِمَا مَضَى الدَّائِمَةُ *

قرر المناطقة ان نقيض الدائمة المطلقة هي العامة المطلقة ، لان الدائمة قضية حكم فيها بدوام نسبة المحمول للموضوع مادام ذات الموضوع موجودا ، فيكون نقيضها قضية حكم فيها برفع الدوام ، ولما لم يكن لنقيضها الصريح وهو رفع الدوام مفهوم محصل معتبر من القضايا المتعارفة المتداولة ، وكان له لازم مساو له وهو الاطلاق العام ، قالوا نقيضها المطلقة العامة . اذ هي قضية حكم فيها بنسبة المحمول للموضوع بالفعل ، أي الوقوع في الجملة

فإيجاب الدائمة في كل الاوقات ينافية الساب في البعض وساب الدوام في كل
 الاوقات ينافية الايجاب في البعض، وانما عبر في المتن بالمنافاة لا بالنقض لما
 عرفت ان الاطلاق العام لازم لرفع الدوام الذي هو النقيض الصريح، لان
 دوام السلب نقيضه رفع دوام السلب، ويلزمه اطلاق الايجاب، لانه اذا
 لم يكن المحمول دائماً السلب كان اما دائماً الايجاب أو ثابتاً في بعض الاوقات
 دون بعض، وأياً ما كان يتحقق اطلاق الايجاب. وكذلك دوام الايجاب
 يناقضه رفع دوام الايجاب، واذا ارتفع دوام الايجاب فاما ان يدوم السلب
 أو يتحقق السلب في بعض الاوقات دون البعض، وأياً ما كان فاطلاق
 السلب لازم جزماً، ومن ذلك يعلم ان نقيض المطلقة العامة هي الدائمة المطلقة،
 والبيان فيه ماضى، فانه اذا لم يكن الايجاب في الجملة يلزم السلب دائماً،
 اذا لم يكن السلب في الجملة يلزم الايجاب دائماً، ومثال ذلك قولنا: بالدوام كل
 فلك متحرك، نقيضه بعض الفلك ليس بمتحرك بالفعل، وقولنا لاشيء
 من الفلك بساكن بالدوام، نقيضه بعض الفلك ساكن بالاطلاق العام

وَيَنْقُضُ الْمَشْرُوطَةَ الَّتِي تَعُمُّ	حِينَئِذٍ مُمْكِنَةٌ وَعِنْدَهُمْ *
هِيَ الَّتِي الْحُكْمُ بِهَا أَنْ تُمَكِّنَا	نِسْبَةً ذِي الْحِمْلِ لَذِي الْوَضْعِ هُنَا
فِي الْبَعْضِ مِنْ أَوْقَاتٍ وَصَفٍ مَا وَضِعَ	تَقُولُ فِي الْمَثَالِ كُلِّ مَنْصَرَعٍ
يُمْكِنُ أَنْ يَشْرَبَ دَنًّا مُتَرَعًا	فِي بَعْضِ وَقْتٍ كَوْنِهِ مُنْصَرَعًا
فَقِيهِمَا الْوُجُوبُ حَسَبَ الْوَصْفِ	وَسَلْبُهُ وَهُوَ حَرٌّ بِالْخُلْفِ

قرروا ايضا ان نقيض المشروطة العامة هي الحينية الممكنة، وهي
 والحينية المطلقة قضيتان بسيطتان لم يعتبرا في القضايا البسيطة المشهورة،

وانما أحوجهم الى ذكرهما كونهما يناقضان بعض البسائط المشهورة، فالحينية
الممكنة هي التي حكم فيها بإمكان ثبوت المحمول للموضوع أو سلبه عنه في
بعض أوقات وصف الموضوع، كقولنا : كل منصرع يمكن ان يشرب
دنا في بعض أوقات كونه منصرعا ، وهي نقيض المشروطة العامة كإمرا ،
فقولنا : بالضرورة كل ماشٍ حيوان مادام ماشيا ، نقيضه ليس بعض
الماشي بحيوان حين هو ماش بالامكان ، ويبان ذلك ان نسبة الحينية
الممكنة الى المشروطة العامة كنسبة الممكنة العامة الى الضرورية المطلقة ،
فكان الضرورية المحكوم فيها بالضرورة الذاتية نقيضها الصريح الممكنة
العامة ، اذ فيها سلب الضرورة الذاتية من الجانب المقابل ، كذلك المشروطة
العامة المحكوم فيها بالضرورة الوصفية نقيضها الصريح الحينية الممكنة
لان معناها سلب الضرورة عن الجانب المخالف ، ففيهما الضرورة الوصفية
وسلبها وهذا خلف صريح ، قال في شرح المطالع وهذا يعني كون الحينية
الممكنة نقيض المشروطة العامة انما يصح اذا فسرت المشروطة بالضرورة
في جميع أوقات الوصف ، أما اذا فسرت بالضرورة بشرط الوصف فلا ،
لكذبهما في مادة ضرورة لا يكون لوصف الموضوع دخل فيها ، فلا يصدق :
كل كاتب حيوان بالضرورة بشرط كونه كاتباً ، ولا : ليس بعض الكاتب
بحيوان بالامكان حين هو كاتب ، فصدقهما في مادة لا يكون الوصف
ضروريا ويكون له دخل في الضرورة ، نحو : كل كاتب متحرك الاصابع
مادام كاتباً . وليس بعض الكاتب متحرك الاصابع بالامكان حين هو كاتب
أما نقيض ذاتِ عُرِفَ عَمَتِ حِينِيَّةٌ مُطْلَقَةٌ وَهِيَ الَّتِي *
نَسَبَتْهَا فَعَلًّا تُرَى ذَاتٌ وَقَوْعٌ فِي بَعْضِ أَوْقَاتِ اتِّصَافِ الْمَوْضُوعِ

* مَثَلُهَا مَآمَرٌ فِي ضَرَّتِهَا بِعَيْنِهِ مَعَ قَيْدٍ فَعَلِيَّتِهَا *
فَقِيَّتِهَا الدَّوَامُ وَالْإِطْلَاقُ لَا يَجْتَمِعَانِ فَالْتَنَانِي حَصَلًا

نقيض العرفية العامة الحينية المطلقة ، وهي التي يحكم فيها بثبوت النسبة أو سلبها بالفعل في بعض أوقات الموضوع . ومثاله هو مثال الحينية الممكنة السابقة بزيادة قيد الفعلية ، كقولنا : كل منصرع يشرب دنا في بعض أوقات صرعه بالفعل . اذا عرفت هذه فنقيض قولنا : بالدوام كل من به ذات الجنب يسعل ما دام مجنوباً . قولنا : بالاطلاق ليس كل من به ذات الجنب يسعل في بعض أوقات كونه مجنوباً . وبيان ذلك ان نسبة الحينية المطلقة الى العرفية العامة كنسبة المطلقة العامة الى الدائمة . فالحينية المطلقة من العرفية العامة بمنزلة المطلقة العامة من الدائمة ، فكما ان الايجاب في جميع أوقات الذات في الدائمة يناقضه السلب في بعضها في المطلقة العامة ، فكذلك الايجاب في جميع أوقات الوصف في العرفية العامة يناقضه السلب في بعضها في الحينية المطلقة ، وكذلك السلب في كل من الاوليين يناقضه الايجاب في كل من الآخرين على هذا القياس ، وملخصه ان العرفية العامة والحينية المطلقة دوام واطلاق وهما متنافيان لا يجتمعان ، كما ذكر في المتن وحيث قد انتهى الكلام في ذكر نقائص البسائط شرع في ذكر

نقائص المركبات فقال

أَمَّا الْمَرْكَبَاتُ فَالْكُلِّيَّةُ نَقِيضُهَا عِنْدَ أُولَى الرُّوِيَّةِ
نَقِيضُ وَاحِدٍ مِنَ الْجُزْئِيْنَ لَا مُعَيَّنٍ بَلْ إِنَّمَا يَأْتِي عَلَى
طَرِيقَةِ الْمَنْعِ مِنَ الْخُلُوقِ وَذَا مِنَ الْمُبَيَّنِ الْمَجْلُوبِ

ان دَرَى حَقَائِقَ المركبات والنقض للبسائطِ الموجهات

اما المركبات فقد عرفت ان القضية المركبة عبارة عن مجموع قضيتين بسيطتين مختلفتين بالايجاب والسلب ، وعرفت أيضاً ان نقيض كل شيء رفعه، فيكون نقيض المركبة رفع المجموع برفع أحد جزئيه لاعلى التعيين، ولو في ضمن رفع الجزئين كليهما كما يأتي بيانه ، فنقيض المركبة انما هو منفصلة مانعة الخلو مركبة من نقيضي جزئي المركبة ، والطريق في أخذ نقيضها ان تحلها الى بسيطتيها ثم تأخذ نقيض كل منهما على ما تقرر ثم ، وتركب من ذينك النقيضين منفصلة مانعة الخلو ، فتقول اما ان يكون النقيض هذا أو ذاك ، وهذه المنفصلة في الحقيقة انما هي لازم مساو لنقيض المركبة، لانه متى صدق الاصل كذبت المنفصلة ، ومتى كذب الاصل صدقت المنفصلة ، وبيانه انه متى صدق الاصل صدق جزءاه ، ومتى صدق الجزء ان كذب نقيضاهما، فتكذب المنفصلة المانعة الخلو لكذب جزئيهما، فيكون رفع أحد الجزئين لاعلى التعيين ضمن رفع الجزئين كليهما، ومتى كذب الاصل فلا بد ان يكذب أحد جزئيه ، ومتى كذب أحد جزئيه صدق نقيضه ، فتصدق المنفصلة لصدق أحد جزئيهما ، وهذا كله واضح جلي بعد الاطلاع على حقائق المركبات ومعرفة نقائص البسائط ، لنزوده بالمثال بياناً ، فنقول اذا علمنا ان العرفية الخاصة الموجبة السككية مركبة من عرفية عامة .وجبة كلية، ومن مطلقة عامة سالبة كلية ، وعلمنا أيضاً ان نقيض الاولى الحينية المطلقة السالبة الجزئية ، وان نقيض الثانية الدائمة الموجبة الجزئية ، ظهر لنا ان نقيض العرفية الخاصة هو المفهوم المردد بين هذين النقيضين على سبيل منع الخلو ، فنقيض قولنا : بالدوام

كل كاتب متحرك الاصابع مادام كاتباً لادائماً ، أي لاشيء من الكاتب
بمتحرك الاصابع بالفعل ، قضية مانعة الخلو هي قولنا : إما ليس بعض
الكاتب بمتحرك الاصابع حين هو كاتب بالفعل ، وإما بعض الكاتب
متحرك الاصابع دائماً ، وإذا علمنا أن الوجودية اللاضرورية الموجبة
الكلية ، مركبة من مطلقة عامة موجبة كلية ومن ممكنة عامة سالبة كلية ،
وعلمنا أيضاً أن نقيض الاولى الدائمة المطلقة الجزئية السالبة ، وإن نقيض
الثانية الضرورية المطلقة الموجبة الجزئية ، ظهر لنا أن نقيض الوجودية
اللاضرورية هو المفهوم المردد بين هذين النقيضين على سبيل منع الخلو ،
فنقيض قولنا . كل انسان كاتب بالفعل لا بالضرورة ، أي لاشيء منه
بكاتب بالامكان العام ، قضية منفصلة مرددة بين نقيض المطلقة العامة ونقيض
الممكنة العامة على سبيل منع الخلو ، وهي قولنا : اما بعض الانسان ليس
كاتباً دائماً ، وإما بعض الانسان كاتب بالضرورة ، وعلى هذا القياس في
سائر المركبات السكليات .

وَأِنْ تَأْتِ الْآخَرَى فَإِنَّ الْمَآخِيَا أَمْ يَكُ فِي أَخْذِ النَّقِیْضِ كَافِيَا
لَا نَهَاتُ كَذِبُ مَعَ كَذِبٍ كِلَا نَقِیْضِي الْجَزْئِيْنَ وَارَعَ الْمَثَلَا
* بَعْضُ النَّبَاتِ عِنَبٌ بِالْفِعْلِ لِأَدَائِمَا وَفِيهِ كَذِبُ الْكُلِّ

إذا كانت المركبة جزئية فانه لا يكفي في أخذ نقيضها التردد بين
نقيضي جزئيهما ، لجواز أن تكذب المركبة الجزئية ويكذب كلا نقيضي
جزئيهما ، فيكذب المفهوم المردد بينهما على سبيل منع الخلو ، فانه إذا اتفق

في بعض المواد أن يكون المحمول ثابتاً لبعض أفراد الموضوع دائماً ، ومسلوباً عن الافراد الباقية دائماً ، كما في مثال المتن : بعض النبات عنب بالفعل لا دائماً .
تكذب الجزئية المركبة ، ويكذب كل من نقضي جزءيها ، أما كذب الجزئية فلكذب اللادوام لان مفهوم الجزئية اللادائمة هو أن يكون بعض أفراد الموضوع بحيث يثبت له المحمول تارة ويسلب عنه أخرى ، ولا شيء من أفراد الموضوع في هذه المادة كذلك ، اذ ليس شيء من أفراد النبات بحيث يثبت له العنب تارة ويسلب عنه أخرى ، فتكذب الجزئية اللادائمة . وأما كذب المفهوم المردد بين نقضي جزءيها فلكذب النقيضين كليهما ، أما كذب الموجبة الكلية وهي نقيض اللادوام ، وهي في المثال « كل نبات عنب دائماً » فلان المحمول وهو العنب مسلوب دائماً عن بعض أفراد النبات كالنخل ، فكيف يكون ثابتاً لجميعها ، وأما كذب السالبة الكلية وهي نقيض الجزء الاول ، وهي في المثال لاشيء من النبات بعنب دائماً ، فلان المحمول وهو العنب ثابت دائماً لبعض أفراد النبات ، فكيف يكون مسلوباً دائماً عن جميعها ، واذا كذبت الموجبة والسالبة الكلتيان اللتان هما نقيض الجزئين كذب المفهوم المردد لا محالة ، لانه مركب منهما فظهر ان التردد بين نقضي الجزئية لا يكفي

وَإِنَّمَا الطَّرِيقُ مَهْمَا شِئْتَا	أَخَذَ نَقِضَهَا إِذَا وَضَعْتَا
جَمِيعَ الْأَفْرَادِ بِأَنْ يُوتِيَ بِهَا	قَضِيَّةً كَلِيَّةً مَحْمُولُهَا
بَيْنَ النَّقِضَيْنِ لجزءي التي	تَرْكَبَتْ مَرْدُّدٌ بِالنِّسْبَةِ
لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الَّذِي وَضَعَ	فَزَدَ أَفْرَدًا وَالْمِثَالَ فَاسْتَمِعْ

فِي قَوْلِنَا كُلُّ نَبَاتٍ إِمَّا كَرَّمٌ دَوَامًا أَوْ سَوَاهُ دَوَمًا
 قد عرفت انه لا يكفي في أخذ نقيض الجزئية المركبة مامر في أخذ
 نقيض الكلية ، وانما الطريق في أخذ نقيضها ان توضع أفراد الموضوع
 كلها بان يؤتي بقضية كلية ضرورة ان نقيض الجزئية هي الكلية، ويكون
 محمولها مرددا بين نقيضي محمولي الجزئين بالنسبة الى كل فرد فرد من
 أفراد الموضوع ، وذلك لانا اذا قلنا بعض (ج ب) لادائما ، كان معناه
 ان بعض (ج) يثبت له (ب) في وقت ، ولا يثبت له (ب) في وقت
 آخر ، ونقيضه رفعه ، وهو انه ليس كذلك ، وهو مساو لمفهوم الترديد
 بين نقيضي محمولي الجزئين ، بان نقول كل واحد واحد من أفراد (ج)
 اما (ب) دائما أو ايس (ب) دائما ، فليس حينئذ بعض أفراد (ج)
 يكون (ب) في وقت ، ولا يكون (ب) في وقت آخر ، فكل واحد
 واحد لا يخلو عن نقيضهما، وعلى هذا يقال في نقيض مثال الجزئية المركبة
 في المتن ، وهي قولنا بعض النبات عنب بالفعل لادائما ، كل واحد واحد
 من النبات ، اما عنب دائما . أو ليس بعنب دائما، وحينئذ يصدق النقيض ،
 ثم هذا النقيض مشتمل على ثلاثة مفهومات لان كل واحد واحد من
 أفراد الموضوع لا يخلو اما ان يثبت له المحمول دائما ، أولا يثبت له دائما ،
 واذا لم يثبت له دائما ، فلا يخلو اما ان يكون مسلوبا عن كل واحد واحد
 دائما ، أو يكون مسلوبا عن البعض دائما ، ونابتا للبعض دائما ، فاجزاء
 الثاني مشتمل على مفهومين ، ويؤخذ من هذا ان لاخذ نقيض الجزئية
 المركبة طريقا آخر ، وهو ان تركيب منفصلة مانعة اخلو من هذه المفهومات
 الثلاثة ، فتكون مساوية لنقيض الجزئية المركبة ، بان نقول في المثال

السابق : اما كل نبات عنب دائماً ، أو لاشيء من النبات عنب دائماً ، أو بعض النبات عنب دائماً ، وبعض النبات ليس بعنب دائماً ، وحينئذ يصدق النقيض

العكس المستوي

انما احتيج الى معرفة العكس الآتي بيانه لان بعض القياسات لا يظهر وجه اتجاهه الا به . ولأنه ربما أنتج القياس نتيجة وكان المطلوب عكسها كما لو أنتج لنا سألة كلية ، وكان المطلوب عكسها فكانه أنتج العكس ، وكذا في سائر الاقسام

العكسُ في عُرْفِ أُولِي المَعْقُولِ تَبْدِيلُكُ المَوْضُوعَ بِالْمَحْمُولِ
مَعَ بَقَاءِ الصِّدْقِ وَلَوْ فَرَضًا وَمَعَ بَقَاءِ مَآمِنِ نَوْعِي الكَيْفِ وَقَعَ

العكس في عرف المناطقه تبديل الموضوع بالمحمول مع بقاء الصدق وبقاء ماوقع فيها من الايجاب أو السلب ، هذا في عكس الحملات ، وفي عكس الشرطيات يجعل المقدم بدل التالي ، والتالي بدل المقدم . ولو كان التعبير بطرفي القضية بدلا عن المحمول والموضوع لكان أعم وأحسن . والمراد ببقاء الصدق ان الاصل يكون بحيث لو فرض صدقه لزم صدق العكس ، لا ان العكس والاصل يكونان صادقين في الواقع ، وانما اشترطوا بقاء الصدق لان العكس لازم خاص من لوازم الاصل ، وبستحيل أن يكون المزوم صادقا واللازم كاذبا ، ولم يعتبروا بقاء الكذب لانه لا يلزم من كذب المازوم كذب اللازم ، فان قولنا « كل حيوان انسان » كاذب مع عكسه ، وهو قولنا بعض الانسان حيوان ، والمراد

ببقاء ما وقع في الاصل من نوعي الكيف ان الاصل لو كان موجبا كان العكس أيضا موجبا وان كان سالبا فسالبا ، وهذا الشرط ليس بمجرد الاصطلاح بل لانهم تتبعوا القضايا فلم يجدوها في الاكثر بعد التبديل صادقة الا موافقة لها في الكيف

﴿ تنبيه ﴾ كما يطلق العكس على التبديل المذكور يطلق ايضا على القضية الحاصلة من التبديل ، وانما يسمى هذا العكس مستويا لحصول المساواة فيه بين القضية وعكسها في الصدق وفي الكيفية ، ويقال له عكس الاستقامة أيضا لذلك ، ولما كان المقصود من العكس كما علمت تحصيل أخص قضية تلزم الاصل بطريق التبديل المذكور وجب ان يذكر ما يلزم العكس من القضايا من أي نوع تكون مع بيان ذلك اللزوم ، ووجب أيضا ذكر ما لا يلزمها العكس منها ، مع بيان عدم اللزوم فيها . ولهذا شرع في ذلك مبتدئا منه بذكر عكس الموجبات ، وان جرت عادة الغالب بتقديم عكس السوالب لشرف الموجبات ، وكون الانعكاس فيها اظهر فقال

فالمُوجِبَاتُ العكسُ فِيهَا مُمْتَنِعٌ	كُلِّيَّةٌ خَشِيَّةٌ كَوْنٍ مَا وَضِعَ
أَخْصَّ مِنْ مَحْمُولِهَا وَحَمَلَ مَا	خَصَّ عَنِ أَفْرَادٍ مَا قَدْ عُمِّمًا *
مُمْتَنِعٌ بَلْ عَكْسُهَا جُزْئِيَّةٌ	مُضَرَّدٌ لِلْخَلْفِ فِي الْكَمِّيَّةِ
فَقِي مِثَالُ كُلِّ لَيْثٍ مُفْتَرَسٍ	كُلِّيَّةٌ مُوجِبَةٌ وَتَنْعَكِسُ
جُزْئِيَّةٌ أَقُولُ بَعْضُ الْمُفْتَرَسِ	لَيْثٌ وَنَحْوُهُ عَنِ الْمِثَالِ قَسْ
وَعَكْسُ بَعْضُ الْحَيِّ لَيْثٌ عِلْمًا	إِنْ قُلْتَ بَعْضُ اللَّيْثِ حَيٌّ فَافْهَمَا

القضايا الموجبات حملية كانت أو شرطية كلية ثانت أو جزئية يمتنع

عكسها الى كلية ، لان من الجائز أن يكون المحمول أو التالي أهم من الموضوع أو المقدم في بعض المواد كقولنا : كل انسان حيوان ، وكلما كانت النار موجودة كانت الحرارة موجودة : ولو انعكستا كليتين كان عكس الجملة كل حيوان انسان . وعكس الشرطية كلما كانت الحرارة موجودة كانت النار موجودة ، وكلاهما باطل ، لاستحالة صدق الاخص على كل أفراد الاعم في الجملة ، اذ لو صدق الاخص على كل ما يصدق عليه الاعم لم يبق بينهما عموم وخصوص . وقد فرضناهما عاما وخاصا هذا خلف . ولا استحالة استلزام الاعم للاخص في الشرطية ، لانه لو استلزم الاخص لزم أن يوجد الاخص كلما وجد الاعم ، ضرورة وجود اللازم عند وجود الملزوم ، وذلك بين البطلان . واذا ثبت عدم انعكاس الموجبة في مادة واحدة ثبت عدم انعكاسها الى الكلية مطلقا . لان معنى عدم انعكاس القضية انه ليس يلزمها العكس لزوماً كلياً . فيتضح ذلك بالخلف في مادة واحدة ، فانه لو لزمها كلياً لم يتخلف في شيء من المواد ، بخلاف انعكاس القضية فان معناه انه يلزمها العكس لزوماً كلياً ، فلا يتبين ذلك بصدق العكس معها في مادة واحدة بل يحتاج الى برهان ينطبق على جميع المواد ، فالموجبات كلية كانت او جزئية انما تنعكس انعكاساً مطرداً ، أي لازماً صادقاً في جميع المواد الى الجزئية فقط ، ضرورة انه اذا صدق المحمول على أفراد ما صدق عليه الموضوع صدقاً كلياً كما في قولنا : كل انسان حيوان ، او جزءياً كما في قولنا : بعض الانسان حيوان ، يصدق الموضوع والمحمول في هذا الفرد ، فيكون هذا الفرد فرد المحمول كما انه فرد الموضوع ، فيكون المحمول صادقاً على بعض الافراد في الجملة ، سواء

صدق على جميع الافراد أم لا، فلو جعل ذلك المحمول الصادق على فرد الموضوع في الجملة موضوعا وجعل المحمول موضوعا، وقيل في « كل ليث مفترس »: بعض المفترس ليث، لكان صادقا. فظهر صدق الموجبة الجزئية في عكس الموجبة مطلقا أي كلية أو جزئية

أَمَّا ذَوَاتُ السَّلْبِ فَالْكُلِّيَّةُ	بِعَكْسِهَا كَنَفْسِهَا حَرِيَّةُ
لَا سَلْبَ الشَّيْءِ ثُمَّ لَزِمَا	عَنْ نَفْسِهِ فِي غَيْرِ مَا تَقَدَّمَ
وَالسَّلْبُ الْجُزْئِيُّ لَا يُعَكِّسُ إِذْ	عُمُومُ ذِي الْوَضْعِ بِهِ أَوْ مَا أُخِذَ
مُقَدِّمًا يَجُوزُ فِي بَعْضِ الْمَوَادِّ	وَلَيْسَ مَنَعُ الْعَكْسِ فِيهَا إِذَا أُطْرِذَ
أَيْضًا لِأَنَّ قَوْلَنَا بَعْضُ الْفَرَسِ	لَيْسَ جَمَادًا صَادِقٌ إِذَا أُنْعِكَسَ

السالبة الكلية تنعكس كنفسها سالبة كلية. والا لزم سلب الشيء عن نفسه. وهو محال، وتقديره أن يقال: كلما صدق قولنا لاشيء من الانسان بحجر، صدق قولنا لاشيء من الحجر بانسان، والا لصدق نقيضه، وهو بعض الحجر انسان، فتضمه مع الاصل هكذا: بعض الحجر انسان، ولا شيء من الانسان بحجر، ينتج بعض الحجر ليس بحجر، وهذا سلب الشيء عن نفسه وهو محال، ومنشأ المحال نقيض العكس، لان الاصل مفروض الصدق فلا يكون منشأ للمحال والا لكان باطلا هذا خلف، وشكل القياس منتج بلا شبهة لانه الاول، وهو بديهي الاتجاج، فلا يكون منشأ للمحال، فليس الا نقيض العكس منشأ للمحال فهو باطل، لان المستلزم للمحال محال بالضرورة. واذا بطل نقيض العكس فالعكس حق. والا لزم ارتفاع النقيضين. فثبت المطلوب وهو صدق

العكس بلا شبهة . واما السالبة الجزئية فمعكسها غير مطرد . فلا يكون معتبرا لما علمت ان قواعد العلوم لا بد أن تكون كلية . وقد قدمنا ان صدق العكس يحتاج الى برهان ينطبق على جميع المواد . وان عدم الانعكاس يتضح بالتخلف في مادة واحدة . اذا تقرر هذا فنقول السالبة الجزئية لالعكس لها لا تنقاضه بمادة يكون الموضوع أو المقدم فيها أعم من المحمول أو التالي . اما في الحلية فلانه يصدق سلب الاخص عن بعض الاعم . ولا يصدق سلب الاعم عن بعض الاخص . فانه يصدق قولنا : بعض الحيوان ليس بانسان . ولا يصدق عكسه وهو بعض الانسان ليس بحيوان . والا لوجد الكل بدون الجزء وهو محال . واما في الشرطية فلانه كما يتمتع سلب الاعم عن بعض أفراد الاخص . كذلك يتمتع سلب الاعم عن بعض تقادير الاخص . فان التقادير في الشرطية بمنزلة الافراد في الحلية . مثلا يصدق : قد لا يكون اذا كان الشيء حيوانا كان انسانا . ولا يصدق : قد لا يكون اذا كان الشيء انسانا كان حيوانا . وليس امنعاع عكسها مطردا . لانه يصدق العكس في بعض المواد مثلا يصدق : بعض الانسان ليس بحجر . ويصدق عكسه وهو بعض الحجر ليس بانسان

هَذَا بِحَسَبِ الْكَيْفِ وَالْكِمِّيَّةِ اَمَّا بِحَسَبِ جِهَةِ الْقَضِيَّةِ
 مامر ذكره هو بيان انعكاس القضايا بحسب الكمية والكيف اما
 بيانها بحسب الجهة فسيذكر

فَالْمَوْجِبَاتُ تُعَكِّسُ الدَّائِمَتَيْنِ حِينَئِذٍ مُطْلَقَةً كَالْعَامَتَيْنِ
 قد عرفت ان الموجبات لا تنعكس كلية سواء كانت كلية أو جزئية .
 بل تنعكس جزئية . واما بحسب الجهة فالضرورية والدائمة والمشرطة

العامة والعرفية العامة تنعكس الى حينية مطلقة، وقد عرفت انها التي حكم فيها بفعالية النسبة في بعض أحيان وصف الموضوع، اما انعكاس الضرورية والدائمة اليها، فلانه مثلاً كلما صدق قولنا: بالضرورة أو دائماً كل انسان حيوان، صدق قولنا بعض الحيوان انسان بالفعل حينما هو حيوان، أي في بعض أوقات كونه حيواناً، ولو لم يصدق هذا العكس وهو الحينية المطلقة لوجب ان يصدق نقيضه، وهو العرفية العامة كما مر، أعني قولنا: دائماً لاشيء من الحيوان بانسان مادام الحيوان حيواناً، واذا ضممننا هذا النقيض مع الاصل بان جعلنا الاصل لا يجابه صغرى وهذا النقيض لكليته كبرى، وقلنا من الشكل الاول: بالضرورة أو دائماً كل انسان حيوان، ودائماً لاشيء من الحيوان بانسان مادام حيواناً، ينتج لاشيء من الانسان بانسان بالضرورة أو دائماً، فيلزم سلب الشيء عن نفسه وهو محال، ومنشأ هذا المحال اما الصغرى أو الكبرى أو الشكل، والاول باطل لانه مفروض الصدق، والثالث باطل لان الشكل هو الاول وهو بديهي الانتاج، فتعين الثاني فنشأ المحال هو نقيض العكس فهو باطل، فالعكس حق والا لزم ارتفاع النقيضين وهو محال، واما انعكاس المشروطة والعرفية العامتين الى الحينية المطلقة، فلانه مثلاً كلما صدق قولنا: بالضرورة أو بالادوام كل كاتب متحرك الاصابع مادام كاتباً، صدق قولنا بعض متحرك الاصابع كاتب بالفعل حين هو متحرك الاصابع، والا فيصدق نقيضه، وهو دائماً لاشيء من متحرك الاصابع بكاتب مادام متحرك الاصابع، واذا ضممننا هذا النقيض مع الاصل على قياس مامر في عكس الدائمتين ينتج قولنا:

بالضرورة أو بالدوام لاشيء من الكاتب بكاتب مادام كاتباً. هذا خلف
وَعَكْسُ ذَاتِي الْخُصُوصِ فَافْهَمَهُ حِينَئِذٍ مُطْلَقَةً لَدَائِمَةً

المشروطة والعرفية الخاصتان ينعكسان الى حينية مطلقة مقيدة
باللادوام الذاتي، اما وجه انعكاسهما الى الحينية المطلقة فهو انها لازمة
للعامتين لكونهما منعكستين اليها، ولا شك ان العامتين لازمتان للخاصتين،
ولازم لازم الشيء لازم للشيء، فكلما صدقت الخاصتان صدقت العامتان
ضرورة وجود الجزء عند وجود الكل، فاذا فرضنا صدق قولنا: بالضرورة
أو دائماً كل كاتب متحرك الاصابع مادام كاتباً لادائماً، وجب ان يصدق:
بعض متحرك الاصابع كاتب حين هو متحرك الاصابع لادائماً، وأما
وجه صدق مفهوم اللادوام وهو: بعض متحرك الاصابع ليس بكاتب
بالفعل، فلانه لو لم يصدق هذا المفهوم لصدق نقيضه، وهذا المفهوم مطلقة
عامة سالبة جزئية، فنقيضها دائمة موجبة كلية، أي قولنا: كل متحرك
الاصابع كاتب دائماً، ونضمها أي الدائمة التي هي نقيض لمفهوم لادائماً،
الى الجزء الاول من المشروطة الخاصة أو العرفية الخاصة، ونجعل هذه
صغرى القياس والاصل كبراه، فنقول: كل متحرك الاصابع كاتب دائماً
أو بالضرورة، ودائماً كل كاتب متحرك الاصابع مادام كاتباً، ينتج كل
متحرك الاصابع متحرك الاصابع دائماً، ثم تضمها أي الدائمة المذكورة
الى الجزء الثاني منهما، وتقول: كل متحرك الاصابع كاتب دائماً، ولا شيء
من الكاتب بمتحرك الاصابع بالفعل، ينتج لاشيء من متحرك الاصابع
بمتحرك الاصابع بالفعل، وهذا مناف للنتيجة الخارجية من الشكل الاول
بضم ذات النقيض الى الجزء الاول من الاصل المفروض الصدق، أي كل

متحرك الاصابع متحرك الاصابع دائماً ، فلزم اجتماع المتنافيين . ومنشؤه
ليس الا نقيض اللادوام كما لا يخفى ، وهو باطل ، فاللادوام حق
وهو المطلوب

وَرَبَّتَا الْوُجُودِ وَالْوَقْتَيْنِ مُطْلَقَةً ذَاتَ عُمُومٍ يُمَكِّنَانِ
وَذَاتُ الْإِطْلَاقِ مَعَ الْعُمُومِ كَنَفْسِهَا الْعَكْسُ لَهَا لُرُومِي

هذه القضايا الخمس وهي الوجوديتان اللادائمة واللاضرورية والوقتيتان
أي الوقتية والمنتشرة المركبتين المطلقة العامة تنعكس الى مطلقة عامة
بالخلف ، فيقال في ذلك لو صدق كل (ج ب) باحدى الجهات الخمس
— أي الضرورة في وقت معين أو الضرورة في وقت غير معين أو اللاضرورة
أو اللادوام أو الفعل — لصدق بعض (ب ج) بالفعل ، والا فيصدق نقيضه
وهو دائماً لاشيء من (ب ج) وهو مع الاصل ينتج لاشيء من (ج ج)
دائماً ، هذا خلف ، فاذا قلنا: كل انسان حيوان باحدى الجهات الخمس ، فعكسه
بعض الحيوان انسان بالفعل ، وهو صادق كلما تحقق الاصل ، لانه لو لم
يكن صادقاً لصدق نقيضه ، وهو لاشيء من الحيوان بانسان دائماً ،
ينتج لاشيء من الانسان بانسان دائماً ، وهو محال منشؤه نقيض العكس ،
فنقيض العكس المستلزم للمحال محال ، فالعكس حق وهو المطلوب . ومن
بيان انعكاس الوقتيتين الى المطلقة العامة يعلم ان المركبة لا يلزم ان تنعكس
مركبة بل قد تنعكس بسيطة

وَأَبْسَتْ الْمَكْتَبَتَانِ يُعَكِّسَانِ وَآغْنِي مَا فِي الْمُوجِبَاتِ مِنْ بَيَانٍ
جرى في عدم انعكاس الممكتتين على رأي ابن سينا من ان صدق

وصف الموضوع العنوانى على ذاته في القضايا المعتمدة في العلوم بالفعل ، وهو المتبادر الى الازهان لغة وعرفا والمتبع ، فعنى : كل انسان كاتب بالامكان : على رأيه ان كل ماصدق عليه الانسان بالفعل صدق عليه الكاتب بالامكان ، ويكون عكسه : بعض ماصدق عليه الكاتب بالفعل انسان بالامكان ، ولا يلزم حينئذ من صدق الاصل صدق العكس ، مثاله اذا فرضنا ان زيدا لم يركب طول عمره في جميع أوقاته الا الفرس ، فيصدق قولنا : كل حمار بالفعل مركوب زيد بالامكان ، ولم يصدق عكسه ، وهو بعض مركوب زيد بالفعل حمار بالامكان ، لان المركوب بالفعل انما هو الفرس ، فكيف يكون ذلك الفرس حمارا بالامكان ، ضرورة ان الفرس والحمار متباينان ، والتخلف في مادة واحدة موجب عدم الانعكاس ، اما على رأي الفارابي من ان صدق وصف الموضوع على ذاته بالامكان ، فتعكس الممكنة الى ممكنة عامة لزوما ، فيقال كل ما صدق عليه الانسان بالامكان صدق عليه الكاتب بالامكان ، ويصدق العكس وهو بعض ما صدق عليه الكاتب بالامكان ، صدق عليه الانسان بالامكان ، بخلافه على ما مر .

أَمَّا ذَوَاتُ السَّلْبِ فَالِدَائِمَتَانِ دَائِمَةٌ مُطْلَقَةٌ يَنْعَكِسَانِ

لما فرغ من ذكر انعكاس الموجبات الموجهات شرع في ذكر عكس السوالب الكلية ، والذي ينعكس منها ست قضايا ، فالضرورة والدائمة المطلقتان ينعكسان الى دائمة مطابقة بالخلاف ، لانه اذا صدق قولنا بالضرورة أو دائما لاشيء من الانسان بحجر ، وجب أن يصدق عكسه ، وهو قولنا :

دائماً لاشيء من الحجر بانسان ، ولو لم يصدق هذا العكس لصدق نقيضه ،
 وانعكس دائماً سالبة كلية ، فيكون نقيضها مطلقة عامة موجبة جزئية ، وهي
 قولنا : بعض الحجر انسان بالفعل ، واذا ضممننا هكذا : النقيض مع الاصل
 بان نجعله لا يجابه صغرى والاصل لكليته كبرى ، فيكون هكذا : بعض الحجر
 انسان بالفعل ، ولا شيء من الانسان بحجر بالضرورة ، أو دائماً ، ينتج من
 الشكل الاول بعض الحجر ليس بحجر بالضرورة - في الضرورية - أو
 دائماً - في الدائمة - وهو محال اذ هو ساب الشيء عن نفسه ، ومنشأ هذا
 المحال نقيض العكس وهو الصغرى لان الكبرى مفروضة الصدق ،
 والشكل هو الاول فنقيض العكس المستلزم للمحال باطل فالعكس حق
 وهو المطلوب ،

وَالْعَامَّتَانِ الْعَكْسُ فِيهِمَا إِلَى عَرَفِيَّةٍ ذَاتِ عُمُومٍ تُقَالُ

المشروطة العامة والعرفية العامة ينعكسان الى عرفية عامة بالخلف ،
 لانه اذا صدق مثلاً قولنا : بالضرورة أو بالدوام لاشيء من الكتاب
 بساكن الاصابع مادام كاتباً ، وجب أن يصدق عكسه وهو قولنا : بالدوام
 لاشيء من ساكن الاصابع بكاتب مادام ساكن الاصابع ، ولو لم يصدق
 هذا العكس لصدق نقيضه ، وهو : بعض ساكن الاصابع كاتب حين
 هو ساكن الاصابع بالفعل ، واذا ضممننا هذا النقيض مع الاصل بان
 نجعل النقيض لا يجابه صغرى والاصل لسكليته كبرى هكذا : بعض ساكن
 الاصابع كاتب حين هو ساكن الاصابع بالفعل ، ولا شيء من الكتاب
 بساكن الاصابع مادام كاتباً ، ينتج من الشكل الاول بعض ساكن الاصابع
 ليس بساكن الاصابع حين هو ساكن الاصابع ، وهو محال لانه سلب

الشيء عن نفسه ، وليس منشؤه الاصل لانه مفروض الصدق ، ولا الشكل لانه بديهي الاتاج . فليس الا هذا النقيض . فيكون باطلا
فالعكس حق وهو المطلوب

لَا نَّ فِي جَمِيعِهَا الْأَصْلَ مَعَ نَقِيضِ عَكْسٍ يَدْتَجِ الْمُنْتَعَا

البيان في لزوم انعكاس القضايا السابقة الموجبات والسوالب بالخلف
وهو اثبات المطلوب بابطال نقيضه كما سيجيء بيانه ، وقد تقرر في جميع
ما مر ان نقيض العكس مع الاصل المفروض الصدق ينتج الحال الممتنع ،
وسبق مكرراً ان هذا الحال اما أن يكون ناشئاً عن الاصل أو عن نقيض
العكس ، أو عن هيئة التأليف ، لكن الاصل في الكل مفروض الصدق
وهيئة التأليف في الكل هي الشكل الاول البديهية صحيته واتجاهه . فنعين
أن يكون نقيض العكس منشأ للمحال . والمستلزم للمحال محال . فبطل

نقيض العكس فثبت العكس فهو حق . لان ارتفاع النقيضين محال
وَأَعَكْسُ إِلَى عَرَفِيَّةٍ لَا دَائِمَةٍ فِي الْبَعْضِ ذَاتِي الْخُصُوصِ فَافْتَمَةٍ
المشروطة الخاصة والعرفية الخاصة السالبتان . تعكسان الى عرفية
عامة سالبة كلية مقيدة بالادوام في البعض ، وهذه العرفية اللادائمة في
البعض قضية مركبة من عرفية عامة كلية ومطلقة عامة جزئية . فالعرفية
العامة هي الجزء الاول والمطلقة العامة الجزئية هي مفهوم الادوام في البعض
وانما انعكس الخاصتان اليها لانه اذا صدق مثلاً بالضرورة أو دائماً لاشيء
من الكاتب بساكن الاصابع مادام كاتباً لادائماً . أي كل كاتب ساكن
الاصابع بالفعل ، وجب صدق قولنا : لاشيء من الساكن بكاتب مادام ساكناً
لأدائماً في البعض ، أي بعض الساكن كاتب بالفعل . أما صدق الجزء الاول

من العكس أعني العرفية العامة ، وهو قولنا : لاشيء من ساكن الاصابع
 بكتاب مادام ساكنا. فقد سبق بيانه من انه اذا تحقق الخاصتان تحقق
 العامتان ضرورة وجود الجزء عند وجود الكل ، وقد ثبت ان العامتين
 ينعكسان الى العرفية العامة ، وأما صدق الجزء الثاني من العكس وهو
 مفهوم اللادوام في البعض. فلانه لو لم يصدق : بعض الساكن كاتب بالفعل :
 لصدق نقيضه وهو : لاشيء من الساكن بكتاب دائما ، وينعكس الى قولنا :
 لاشيء من الكاتب بساكن الاصابع دائما ، وقد كان كل كاتب ساكن
 الاصابع بحكم لادوام الاصل . فبطل عكس النقيض فبطل النقيض ، فصح
 العكس وهو المطلوب ، وانما لم ينعكسا الى العرفية العامة المقيدة بالادوام
 في الكل لان اللادوام في السالبتين الكليتين اشارة الى مطلقة عامة. ووجه
 كلية . والموجبة الكلية انما يصدق عكسها جزئية ، فلو كان اللادوام في
 الكل لكذب في مثالنا هذا : كل ساكن الاصابع كاتب بالفعل ، لصدق
 نقيضه وهو قولنا : بعض الساكن ليس بكتاب دائما ، كالارض

وَمَا إِنِّي زَيْهٌ مِنْ قَضِيَّةٍ عَكْسٌ مِنَ السُّؤَالِ الْكَلِمَةِ *
 بالنقض في الكل فربما يكون في ذي القضايا الاصل صادقا بذون
 أن يصدق العكس ومنه علما بانه للأصل ليس لازما *

قد علمت ما ينعكس من السوالب الكلية ، وهي الست المذكورة
 الدائمات والعامتان والخاصتان والسبع البواقي لا تنعكس ، وهي الوقتيتان
 الوجوديتان والممكنتان والمطلقة العامة ، ودليل عدم انعكاس هذه القضايا
 هو النقض الوارد على انعكاس كل منها . أي تخلف صدقه في مادة يصدق

فيها الاصل بدون أن يصدق العكس ، فيعلم بذلك ان العكس غير لازم للاصل والا لما تخلف، وبيان التخلف في تلك القضايا ان الوقتية لا تنعكس وهي أخص تلك القضايا المذكورة، لان الضرورة المقيدة بالوقت أخص من بقية الضرورات ، والضرورة أخص من سائر الجهات ، فلا تنعكس القضايا المذكورات لانه اذا لم ينعكس الاخص لم ينعكس الاعم ، وبيان عدم انعكاسها انا اذا قلنا : بالضرورة لاشيء من القمر بمنخسف وقت الترييع لادائما ، أي كل قر منخسف بالاطلاق العام كذب عكسه ، وهو قولنا : بعض المنخسف ليس بقمر بالامكان العام، الذي هو أعم الجهات، لصدق نقيضه وهو : كل قر منخسف بالضرورة ، لان الانخساف عبارة عن اظلام القمر لاغير، واذا تحقق التخلف وعدم الانعكاس في الاخص تحقق التخلف في الاعم ، اذ العكس لازم للقضية ، فلو انعكس الاعم كان العكس لازماً للاعم، والاعم لازم للاخص ولازم اللازم لازم ، فيكون العكس لازماً للاخص أيضاً ، وقد بين عدم انعكاسه

وَبَإِنْ تَكُنْ جُزْئِيَّةً فَالْخَاصَّةَانِ لَذَاتِ عُرْفٍ وَخُصُوصٍ يُمَكِّنَانِ

قد عرفت حكم السوالب الكلية في الانعكاس وعدمه، واما السوالب الجزئية فلا ينعكس منها الا المشروطة الخاصة والعرفية الخاصة فانهما ينعكسان الى عرفية خاصة، لانه اذا صدق قولنا مثلاً: بالدوام أو بالضرورة ليس بعض السكاتب بساكن الاصابع مادام كاتباً لادائماً، صدق عكسه ، وهو : دائماً ليس بعض الساكن كاتباً مادام ساكناً لادائماً، وبرهان صدقه الافتراض ، وهو طريق ثالث في اثبات العكوس ، ومحصله فرض ذات الموضوع شيئاً معيناً وحمل وصفه الموضوع والمحمول عليه، ليحصل مفهوم

العكس وقد بينه العلامة أبو سعيد في حاشيته على شرح التهذيب بالمثال بما لا مزيد عليه ، فلننقل كلامه برمته ، وان كان فيه بعض الطول ، حرصاً على اتمام الفائدة قال عليه الرحمة : حاصله بعد ان تفرض ارادة الكاتب من الجيم وساكن الاصابع من الباء، بعد ان تتفق مع خصمك على صدق قولك : ليس بعض الكاتب بساكن الاصابع بالضرورة أو دائماً مادام ساكن الاصابع لادائماً ، ومعلوم ان « لادائماً » فيه منحل الى : بعض الكاتب ساكن الاصابع بالاطلاق العام ، ثم تدعي صدق انعكاسه الى قولك : بعض ساكن الاصابع ليس بكاتب دائماً مادام ساكن الاصابع لادائماً ، ومعلوم ان لادائماً فيه منحل الى : بعض ساكن الاصابع كاتب بالاطلاق العام ، ثم اذا قال خصمك لا سبيل يوصل الى ذلك العكس ، فترك له العكس وتحيل عليه حتى تجره له كرها ، وذلك بان تعتمد به الى الاصل للمسلم الصدق ، وتفرض له الموضوع شيئاً معيناً ، وهو زيد مثلاً ، ولا عليك في ان يكون ذلك موضوع العجز أو الصدر ، اما الاول فلانّه موجهة وهي تقتضي وجود الموضوع ، واما الثاني فلانّه وان كانت سالبة الا ان القضية المركبة تقتضي بالتركيب ان يكون المحكوم عليه في العجز هو المحكوم عليه في الصدر ، وذلك مقتض لوجود الموضوع أيضاً ، ثم تحمل على ذلك الشيء المعين أي زيد وصف الموضوع أي كاتب ايجاباً ، وتقول زيد كاتب ، وهذا ظاهر لسوغان أخذه من كل من الصدر أو العجز ، وهذه مقدمة افتراض تحفظ ، ثم تعود وتحمل على ذلك الشيء المعين أي زيد وصف المحمول أي ساكن الاصابع ايجاباً ، وهذا لا تأخذه من صدر

الاصل لانه سالب بل تأخذه من معجزه ، أي «لادائماً» المنحل الى : بعض الكاتب ساكن الاصابع بالاطلاق العام ، وتقول : زيد ساكن الاصابع . وهذه مقدمة افتراض أخرى تحفظ ، ثم تدعي صدق مقدمة أجنبية في الظاهر قائلة : ليس زيد بكاتب مادام ساكن الاصابع ، فاذا أنكرها الخصم فقل له لو لم تصدق لصدق نقيضها وهو زيد كاتب حين هو ساكن الاصابع ، ولو صدق لصدق عكسه في المعنى ، وهو زيد ساكن الاصابع حين هو كاتب ، لكن هذا العكس كاذب لمنافاته الاصل المقتضي ان زيدا ليس بساكن الاصابع مادام كاتباً ، واذا هو كذب العكس اللازم للاصل كذب النقيض الملزوم ، لان نفي اللازم يقتضي نفي الملزوم ، واذا كذب النقيض صدقت تلك المقدمة الاجنبية ظاهراً ، لانها في التحقيق بقضاء صدر الاصل ، فانه لما قضى بان البعض الكاتب كزيد مثلاً لا يكون ساكن الاصابع مادام كاتباً ، قضى بانه ليس بكاتب مادام ساكن الاصابع ، لتنافي الكتابة وسكون الاصابع اذاً ، ثم اذا حفظت هذه القضية أيضاً كان عدد المحفوظ عندك ثلاث قضايا ، وحينئذ فان شئت فخذ بحاصل معنى ذلك ، واستخرج صدر العكس بان تقول ان زيدا بعض ما صدق عليه انه ساكن الاصابع ، وانه كاتب ، لمقدمتي الافتراض ، وتنافي سكون الاصابع والكتابة فيه ، أي متى كان كاتباً لم يكن ساكن الاصابع لصدق الاصل ، ومتى كان ساكن الاصابع لم يكن كاتباً لمقدمتي الاجنبية ، فيتعين ان يصدق قولنا : ليس بعض ساكن الاصابع بكاتب مادام ساكن الاصابع ، فقد خرج صدر العكس . قال وهذه طريقة الشارح وغيره كما ترى ، ثم قال وان شئت فاجره على قانون النظر بان تركيب المقدمة الثانية من

مقدمتي الافتراض مع المقدمة الاجنبية على هيئة قياس من الشكل الثالث هكذا : زيد ساكن الاصابع ، زيد ليس بكاتب مادام ساكن الاصابع ، وهو ينتج بعض ساكن الاصابع ليس بكاتب مادام ساكن الاصابع ، وذلك صدر العكس ، وعلى هذا لا يحتاج لمقدمة الافتراض الاولى في استخراج صدر العكس ، بل في العجز كما سيأتى ، ثم بعد ذلك نخذ بمحصل المعنى واستخرج عجز العكس ، بأن تقول : ان زيدا لكونه يتصف بالامر ين أي الكتابة وسكون الاصابع تصدق فيه : بعض ساكن الاصابع كاتب ، فقد خرج عجز العكس . وان شئت فأجره على قانون النظر بأن تركيب مقدمتي الافتراض على هيئة قياس من الشكل الثالث هكذا : زيد ساكن الاصابع ، زيد كاتب ، ينتج بعض ساكن الاصابع كاتب بالفعل ، وذلك عجز العكس . فقد خرج العكس بجزءيه كرهاً على الخصم ، انتهى من الحاشية .

وَسَائِرُ السُّوَالِبِ الْجُزْئِيَّةِ لَا عَكْسَ فِيهَا عِنْدَ ذِي الرَّوْيَةِ

السوالب الجزئية لا ينعكس منها الا الخاصتان ، والدليل على عدم انعكاسها في غير الخاصتين ما اشتهر بينهم من أن الضرورية أخص الدائمتين والعامتين والوقئية أخص البواقي ، والسالبة الجزئية لا تنعكس منها ، أما الضرورية فلصدق قولنا : بعض الحيوان ليس بانسان بالضرورة ، مع كذب عكسه ، وهو قولنا : ليس بعض الانسان ليس بحيوان بالامكان العام ، ضرورة ان كل انسان حيوان بالضرورة . وأما الوقئية فلصدق قولنا : ليس بعض القمر منخسف بالضرورة وقت التريع لادائما ، مع كذب عكسه وهو قولنا ليس بعض المنخسف بقمر بالامكان العام . ضرورة ان كل قمر منخسف ، ومن الواضح ان عدم انعكاس الاخص يستلزم عدم

انعكاس الاعم مطلقاً

أَمَّا ذَوَاتُ السَّلْبِ فِي ذَا الْبَابِ فَذَاتُ الْإِتِّصَالِ وَالْإِيجَابِ
 جُزْئِيَّةٌ تَكُونُ أَوْ كُلِّيَّةٌ تَعَكُّسُ بِأَمْوَجِبَةِ الْجُزْئِيَّةِ
 * وَانْ تَكُنْ سَالِبَةً كُلِّيَّةً اِنْعَكَسَتْ كَنَفْسِهَا الْقَضِيَّةُ *

هذا شروع في ذكر عكوس الشرطيات بالعكس المستوي بعد ذكر عكوس الحملات به، فالشرطية الموجبة المتصلة كلية كانت أوجزئية تنعكس موجبة جزئية بالخلف، لان نقيض العكس مع الاصل ينتج المحال . لانه اذا صدق: كلما كان -أو- قد يكون اذا كان (أ، ب) (فيج، د) وجب أن يصدق عكسه، وهو قد يكون اذا (ج، د) (فأ، ب) والا فيصدق نقيضه، وهو ليس البتة اذا كان (ج، د) (فأ، ب) ويضم هذا النقيض مع الاصل هكذا: قد يكون اذا كان (أ، ب) (فج، د) وليس البتة اذا كان (ج، د) (فأ، ب) ينتج: قد لا يكون اذا كان (أ، ب) (فأ، ب) وهو محال، ضرورة صدق قولنا: كلما كان (أ، ب) (فأ، ب) ولنزده بالمادة إيضاحاً، اذا صدق مثلاً: قد يكون اذا كانت الشمس طالعة فالعالم مضيء، وجب أن يصدق عكسه، وهو قولنا: قد يكون اذا كان العالم مضيئاً فالشمس طالعة، والا صدق نقيض العكس وهو قولنا: ليس البتة اذا كان العالم مضيئاً فالشمس طالعة، ويضم هذا النقيض مع الاصل هكذا: قد يكون اذا كانت الشمس طالعة فالعالم مضيء، وليس البتة اذا كان العالم مضيئاً فالشمس طالعة، ينتج قد لا يكون اذا كانت الشمس طالعة فالشمس طالعة، وهو محال ضرورة صدق قولنا: كلما كانت الشمس طالعة فالشمس طالعة، وهو ان كان لغواً من

الكلام لكنه صادق في نفسه ، وعلى هذا النحو يقال في انعكاس الكلية الى الجزئية ، وانما لم تنعكس الموجبة الكلية كلية . لجواز أن يكون التالي أعم من المقدم ، واستلزام العام لخاص كلياً ممتنع ، كقولنا كلما كان الشيء انساناً كان حيواناً ، وعكسه كلياً كاذب ، والشرطية المتصلة السالبة الكلية تنعكس سالبة كلية بالحلف كذلك لما مر ، لانه اذا صدق قولنا : ليس البتة اذا كان (اب) (فجد) وجب أن يصدق ليس البتة اذا كان (جـ د) (فاب) والا يصدق نقيضه وهو قد يكون اذا كان (جـ ب) (فاب) وليس البتة اذا كان (اب) (فجد) ينتج قد لا يكون اذا كان (جـ د) (فجد) هذا خلف .

وَالسَّالِبُ الْجَزْئِيُّ لَيْسَ يَنْعَكِسُ لِمَا مَضَى فَاطْلُبُهُ نَهْمٌ وَاقْتَبَسَ الشرطية المتصلة السالبة الجزئية لا تنعكس لما مضى من الاستدلال على عدم انعكاس السالبة الجزئية احملية من النقض الوارد على انعكاسها ، أي التخلف في بعض المواد ، مثلاً اذا صدق قولنا : قد لا يكون اذا كان هذا حيواناً فهو انسان ، كذب عكسه وهو قولنا : قد لا يكون اذا كان هذا انساناً كان حيواناً ضرورة انه كلما كان هذا انساناً كان حيواناً بالضرورة ﴿ تنبيه ﴾ حكم انعكاس الشرطيات المدكور في هذه الاربعة الايات داخل تحت عموم الحكم في صدر الباب ، اذ الحكم فيه نمة مطلق عن التقييد بالحملية أو الشرطية كما مر بيانه في الشرح ، وانما أعيد هنا لامرين (الاول) دفع التوهم من ذكر الناظم في تعريف العكس انه تبديل المحمول بالموضوع ولم يتعرض لذكر التالي والمقدم ان الحكم في الشرطيات مغاير له في الحملات وليس كذلك . (والثاني) ان اعادة ذكر الحكم هنا تمهيد

وتأسيس لما سيذكره من أن هذا الحكم مختص بالمتصلة الزومية من الشرطيات . وان المتصلة الاتفاقية الخاصة لافائدة في عكسها وان العامة لاتعكس ، وان المنفصلات يتمتع تصوير العكس فيها كما ستري ذلك .

هَذَا إِذَا مَا كَانَتِ الْمُتَّصِلَةُ ذَاتَ لُزُومٍ وَاسْتَعْنِ بِأَلَا مُثَلَّةَ
وَأَنْ تَكُنْ ذَاتَ اتِّفَاقٍ خُصِّصَتْ فَلَيْسَ مِنْ فَائِدَةٍ أَنْ عَكِسَتْ
لَاَنْ مَعْنَاهَا وَفَاقُ صَادِقٍ إِصَادِقٍ وَذَلِكَ عَيْنُ السَّابِقِ
وَذَاتُ الْإِتِّفَاقِ وَالْعُمُومِ لَا عَكْسَ لَهَا كَمَا رَوَاهُ الْعُقَلَاءُ

ما ذكر من انعكاس المتصلة موجبة وسالبة هو اذا كانت لزومية كما تشهد به الامثلة . أما اذا كانت المتصلة اتفاقية فلا تخلو أن تكون اتفاقية خاصة أو اتفاقية عامة ، فان كانت خاصة لم يقد عكسها شيئاً ، لان معنى الخاصة موافقة صادق لصادق من غير تفاوت ، فكما ان هذا الصادق يوافق ذلك الصادق كذلك يوافق ذلك هذا فيكون العكس عين الاصل في المعنى ، فلا فائدة حينئذ في نحصيل العكس ، وان كانت اتفاقية عامة لم تنعكس لجواز موافقة الصادق للتقدير بدون العكس ، حيث لا يكون التقدير صادقا

وَالْعَكْسُ فِي ذَوَاتِ الْإِنْفِصَالِ تَصْوِيرُهُ مُمْتَنِعٌ فَالْتَّالِي *
* لَيْسَ بِمُمْتَازٍ عَنِ الْمَقْدَمِ بِحَسَبِ الطَّبَعِ فَحَقِّقْ وَافْهَمْ *

اما الشرطيات المنفصلة فيمتنع تصوير العكس لها لعدم امتياز المقدم فيها عن التالي بالطبع ، والامتياز بينهما انما هو بمجرد الوضع أي الذكر كما تقدم بيانه في بحث تركيب الشرطيات فالاشتغال به عبث

عكس النقيض

اعلم ان عكس النقيض مغاير للعكس المستوي السابق بيانه، لتخالف تركيبها وبعض أحكامها وان له أيضاً معنيين كالعكس المستوي ، فقد يطلق على المعنى المصدرى وهو الذي سيذكر في التعريف، وقد يطلق على القضية الحاصلة بعد العكس ، والاول معنى حقيقي والثاني مجاز

عكسُ النَّقِيضِ وَهُوَ غَيْرُ الْعَابِرِ . تَبْدِيلُ كُلِّ بَنَفِيسٍ الْآخَرَ
مَعَ بَقَاءِ الصِّدْقِ وَالْكَيفِ كَمَا فِي كُلِّ عَاشِقٍ شَجٌّ أَذْ لَرِمَا
عكسُ نَقِيضِهِ بِكُلِّ لَا شَجِي لَا عَاشِقٍ وَقَسٌّ عَلَيْهِ مَا يَجِي

عكس النقيض على رأي المتقدمين هو تبديل كل من الطرفين بنقيض الآخر مع بقاء الصدق والكيف بحالهما ، والمراد من هذا التبديل أن تجعل نقيض الجزء الاول من الاصل جزءاً ثانياً من العكس ، ونقيض الجزء الثاني من الاصل جزءاً اول من العكس، ومثاله مفي المتن من قولنا كل عاشق شج ، فيكون عكس نقيضه كل لا شج لعاشق، وعليه القياس، والمراد ببقاء الصدق انه ان كان الاصل صادقا كان العكس صادقا، لانهما يجب صدقهما في الواقع ، حتى يشمل التعريف العكوس الكواذب، وانما لم يعتبروا بقاء الكذب لانه قد يكذب الاصل فيقولنا لاشي من الحيوان بانسان ، ويصدق عكس نقيضه كقولنا ليس الانسان بلا حيوان

وَآحْكُمُ هُنَا فِي الْمَوْجِبَاتِ مِثْلَ مَا فِي الْمُسْتَوِيِّ لِلْسَّالِبَاتِ لَرِمَا
وَعَكْسُهُ فَالْمَوْجِبُ الْحَكْلِيُّ بِعَكْسِهِ كَنَفْسِهِ حَرِيٌّ *

وَالْمُوجِبُ الْجُزْئِيُّ لَيْسَ يَنْعَكِسُ مُطَرِّدًا إِلَّا مَضَى فَأَنْظُرْ وَقِسْ
وَهْمُنَا عَكْسُ السُّوَالِبِ أَمْتَنُغْ إِلَّا إِلَى جُزْئِيَّةٍ فَقَدْ يَقَعْ

حكم الموجبات في عكس النقيض هو ما حكم به في العكس السنوي على السوالب، وحكم السوالب هنا هو ما حكم به في المستوى على الموجبات، فكما ان السالبة الكلية تنعكس في المستوى كنفسها كذلك الموجبة الكلية تنعكس في عكس النقيض كنفسها، لأنه اذا صدق: كل انسان حيوان، يصدق في عكس النقيض: كل لحيوان لا انسان، والا لصدق نقيضه وهو بعض اللاحيان ليس بلا انسان، وهو مستلزم بعض اللاحيان انسان، لان نقيضي الشيء اثبات له، فيلزم وجود الخاص بدون العام وهو باطل، وأيضا اذا ضم هذا أي لازم النقيض مع الاصل هكذا: بعض اللاحيان انسان، وكل انسان حيوان، ينتج بعض اللاحيان حيوان، وهو ينعكس بالعكس المستوي الى بعض الحيوان لحيوان، فيلزم سلب الشيء عن نفسه ضمنا، واجتماع النقيضين صريحا، هذا خلف، وكما ان السالبة الجزئية لا تنعكس في المستوى كذلك الموجبة الجزئية لا تنعكس بعكس النقيض ماعدا الخاصتين الجزئيتين فانهما ينعكسان بحسب الجهة كما تقدم في المستوى، ودليل عدم انعكاس الموجبة الجزئية هنا هو دليل عدم انعكاس السالبة الجزئية في المستوى وهو التخلف، مثلا يصدق قولنا: بعض الحيوان لا انسان، ويكذب عكس نقيضه وهو قولنا: بعض الانسان لحيوان، وكما ان الموجبة في المستوى كلية كانت أو جزئية لا تنعكس الا جزئية، كذلك السالبة هنا كلية كانت أو جزئية لا تنعكس الا جزئية، فاذا قلنا

لا شيء من الانسان بكاتب أو ليس بعض الانسان كاتباً، فعكس نقيضه: ليس بعض ما ليس بكاتب ليس بانسان، والا فكل ما ليس بكاتب ليس بانسان، وينعكس بعكس النقيض الى قولنا كل انسان كاتب، وقد كان لا شيء أو بعض الانسان كاتباً، هذا خلف، وانما لم تنعكس كلية لجواز ان يكون نقيض المحمول في السالبة أعم من الموضوع، ولا يجوز سلب نقيض الاخص عن عين الاعم كلياً، مثلاً يصح: لا شيء من الانسان بلا حيوان، ولا يصح في عكسه: لا شيء من الحيوان بلا انسان، لصدق: بعض الحيوان لا انسان كالفرس، بل يصح في عكسه السالبة الجزئية أعني قولنا بعض الحيوان ليس بلا انسان

وَرَاعَ قَلْبَ الْحَكَمِ فِي الْمَوْجَهَاتِ	بَيْنَ ذَوَاتِ سَلْبِهَا وَالْمَوْجِبَاتِ
* فَتَمَّ مِنْهَا سَالِبَاتٌ سَبْعُ	كُلِّيَّةٌ فِي عَكْسِهَا الْمَنْعِ *
بِالْمُسْتَوِيِّ فَمُوجِبَاتُهَا هُنَا	لَمْ تَنْعَكِسْ لِمَا هُنَاكَ يُنْبَأُ
ذَاتَا الْوُجُودِ هُنَّ وَالْوَقْعِيَّتَانِ	وَعَامَةً الْأَطْلَاقِ وَالْمُمَكِّنَتَانِ
وَتَمَّ سِتُّ سَالِبَاتٍ تَنْعَكِسُ	فَعَكْسُ مُوجِبَاتِهَا هُنَا التَّمَسُّ
فَبَاهُنَا الدَّائِمَتَانِ يُعْكَسَانِ	دَائِمَةً كُلِّيَّةٌ وَالْعَامَتَانِ *
عَكْسُهُمَا صَحَّ إِلَى عُرْفِيَّةٍ	بِهَا الْعُمُومُ وَبِهَا الْكُلِّيَّةُ
وَعَكْسُ ذَاتِي الْخُصُوصِ أَطْرَدَا	عُرْفِيَّةٌ ذَاتُ عُمُومٍ قِيْدَا
بِالْأَدَوَامِ الْبَعْضِ وَالْجُزْئِيَّاتِ	الْمُوجِبَاتِ الْعَكْسِ فِيهَا غَيْرَ آتِ
نَعَمْ بِعَكْسِ الْخَاصَتَيْنِ الْعَقْلُ قَاضٍ	لِخَاصَةِ عُرْفِيَّةٍ بِالْإِفْتِرَاضِ

حيث كان حكم الموجبات هنا هو حكم السوالب في العكس المستوي،

وحكم السوالب هنا هو حكم الموجبات في المستوي ، كذلك يعتبر قلب الحكم بحسب الجهة ، فالموجبات الموجبات السكلية منها سبع ، وهي التي لا تنعكس سوابها بالعكس المستوي لا تنعكس بعكس النقيض ، وهي الوقتيتان والوجوديتان والممكنتان والمطلقة العامة ، وعدم انعكاسها بالنقض الوارد على انعكاس كل منها كما تقدم في سوابب المستوي ، ويانه هنا ان الوقتية التي هي أخص السبع لا تنعكس بعكس النقيض ، لصدق قولنا: بالضرورة كل قر فهو ليس بمنخسف وقت التربع لا دائماً ، مع كذب عكسه وهو قولنا كل منخسف فهو ليس بقمر بالامكان العام ، ضرورة ان كل قر منخسف بالضرورة ، واذا لم تنعكس الوقتية لم ينعكس شيء من السبع ، لان عدم انعكاس الاخص يستلزم عدم انعكاس الاعم لما مر مكرراً ، والست البواقي التي تنعكس سوابها هناك تنعكس موجباتها هناك ، وهي الضرورية والدائمة والمشرودة العامة والعرفية العامة والمشرودة الخاصة والعرفية الخاصة ، اما الدائمات فينعكسان الى دأمة كلية والعامتان ينعكسان الى عرفية عامة ، لانه اذا صدق: كل لا (ب) لا (ج) بالضرورة ، أو دائماً ، أو مادام لا (ب) ؛ والا فيصدق (؟) بعض لا (ب) ليس لا (ج) بالامكان أو بالاطلاق أوحين هو لا (ب) ويلزمه بعض لا (ب) ج) باحدى الجهات ، وتنعكس استقامة الى: بعض (ج) لا (ب) باحدى الجهات ، وهو مناقض للاصل المفروض الصدق ، أو نضمه معه ونقول بعض لا (ب) (ج) باحدى الجهات ، وكل (ج) ب) باحدى الجهات ، فينتج بعض لا (ب) ب) بالضرورة أو دائماً وهو باطل ، واما الخاصتان فينعكسان الى عرفية عامة مقيدة بالادوام في البعض ، اما العرفية العامة

فلكونها لازمة للاعم ، وأما اللادوام في البعض فلان لادوام الاصل
سالبة وهي تنعكس جزئية، ولو تدبرت في قولهم كل كاتب متحرك الاصابم
مادام كاتباً لادائماً: لوجدت اللادوام الكلي في العكس كاذباً، واما الموجبات
الجزئية فلا ينعكس منها غير الخاصيتين فانهما ينعكسان عرقية خاصة
بالافتراض ، وببانه بالطريق المذكور ان يقال : اذا صدق بالضرورة أو
دائماً بعض (ج ب) مادام (ج) لادائماً ، فبعض ما ليس (ب) ليس (ج)
مادام ليس (ب) لادائماً ، لانا نفرض الموضوع (د) (فد) ليس (ب)
بالفعل بحكم لادوام الاصل ، لان مفهوم اللادوام ان بعض (ج) ليس
هو (ب) بالفعل ، وقد فرضنا ذلك البعض (د) (فد) ليس (ب) بحكم
اللاودوام ، و (د) ليس (ج) مادام ليس (ب) والا لكان (ج) هو ليس
(ب) فيكون ليس (ب) مادام (ج) وقد كان (ب) مادام (ج) وهذا
خلف ، و (د ج) بالفعل وهو ظاهر، واذا صدق على (د) انه ليس (ب)
وانه ليس (ج) مادام ليس (ب) صدق بعض ما ليس (ب) ليس (ج)
مادام ليس (ب) وهذا هو الجزء الاول من العكس ، ولما صدق على
(د) انه (ج) بالفعل فبعض ما ليس (ب) (ج) بالفعل وهو مفهوم
اللاودوام ، فيصدق العكس بجزئيه ، واما عدم انعكاس بواقي الموجبات
الجزئية فلصدق : بعض الحيوان هو لا انسان باحدى جهات البسائط ،
وبعض القمر هو لا منخسف باحدى جهات المركبات سوى جهة الخاصيتين،
مع كذب عكسيهما ، وهو بعض الانسان لا حيوان وبعض المنخسف لا قر
أماً ذوات السلب فالتضيئة كُليّة جاءتك أو جزئية
أم تنعكس كُليّة أصلاً في مستقيم العكس قد تقدّم

وَتَعَكْسُ الدَّائِمَتَيْنِ وَاللَّتَانِ فِي الْإِلَاصِّ لِلْعُمُومِ يُنْسَبَانِ
 حِينَئِذٍ مُطْلَقَةً وَالْخَاصَّتَانِ لَهَا بِقَيْدِ الْإِلَاصِّ يُعَكَّسَانِ
 وَتَعَكْسُ الْمُطْلَقَةِ الَّتِي تَعُمُّ كَنَفْسِهَا ثُمَّ إِلَيْهَا عِنْدَهُمْ *
 لِذَاتِي الْوُجُودِ عَكْسٌ يُقْضَى وَكَلَّتِي الْوَقْتَيْنِ أَيْضًا *

السؤال الموجهات كلية كانت أو جزئية لا تنعكس كلية بعكس النقيض ، لما مر في العكس المستوي من بيان عدم انعكاس الموجبات مطلقا الى الكلية فارجم اليه ، وتنعكس به الى الجزئية من الدائميتين والعامتين الى حينية مطلقة ، ومن الخاصتين الى حينية مطلقة لا دائمة جزئية ، ومن الوقتيتين والوجوديتين والمطلقة العامة الى مطلقة عامة جزئية ، اما في الدائميتين والعامتين والوقتيتين والوجوديتين والمطلقة العامة فلانه لو لم يصدق : بعض لا (ب) ليس لا (ج) حين هو لا (ب) أو بالاطلاق ، مع : لا شيء من (ج ب) أو مع بعض (ج) ليس (ب) باحدى الجهات التسع ، يصدق : كل لا (ب) لا (ج) مادام لا (ب) أو دائما أو بالضرورة ، وتنعكس بعكس النقيض الى : كل (ج ب) مادام (ج) أو دائما أو بالضرورة ، وهي منافية للاصل ، واما في انعكاس الخاصتين الى الحينية المطلقة اللادائمة ، اما الحينية فلانها لازمة للاعم ، واما اللادوام فلانه لو لم يكن لا (ج) بالفعل كان (ج) دائما فهو ليس (ب) دائما. لانه كان في الجزء الاول من الاصل ليس (ب) مادام (ج) وهو مناف للادوام الاصل

وَالْمَنْعُ فِي الْمَمَكَّتَيْنِ قَدْ رُويَ عَلَى قِيَاسِ مَامَضَى فِي الْمُسْتَوِي

لانعكس للممكتتين السالبتين على قياس مامر في موجبي المستوي

الممكنتين . لأنه لو فرض أن مركوب زيد بالفعل منحصر في القرس ،
صدق : لاشيء من الحمار بانفعل لامركوب زيد بالامكان ، ولا يصدق
في عكس نقيضه بعض مركوب زيد بالفعل لا حمار بالامكان ، لصدق
نقيضه وهو كل مركوب زيد بالفعل لا حمار بالضرورة ، هذا في الحملات .
أما انعكاس الشرطيات بعكس النقيض الموافق فالموجبة الكلية تنعكس
موجبة كلية ، لأن انتفاء اللازم مستلزم لانتفاء الملزوم ضرورة ، والموجبة
الجزئية لا تنعكس لصدق : قد يكون إذا كان الشيء حيوانا لم يكن انسانا .
وكذب : قد يكون إذا كان الشيء انسانا لم يكن حيوانا . والسالبة الشرطية
كلية كانت أو جزئية لا تنعكس الا جزئية . اذ لو لم يصدق : قد لا يكون إذا
لم يكن (ج د) لم يكن (ا ب) مع : ليس البتة أو قد لا يكون إذا كان
(ا ب) (فج د) يصدق : كلما لم يكن (ج د) لم يكن (ا ب) وتنعكس
بهذا العكس : كلما كان (ا ب) (فج د) وهو منافي للأصل

وَمَا بِهِ فِي الْمُسْتَقِيمِ بَيْنَا لَزُومُ صِدْقِ الْعَكْسِ فَهُوَ هُنَا
بِعَيْنِهِ الْبَيَانُ فِي هَذَا عَلَى لَزُومِهِ وَكُلُّ نَقْضٍ حَصْلًا
يُوجِبُ مَنَعَ الْعَكْسِ ثُمَّ فَهُوَ هَذَا هُوَ الْمَانِعُ وَالْفَرْقُ نَقِي
فَخِذْيَا الضَّائِبِ وَآخِظْ مَا مَضَى مِنْ أَنَّ لَابِ الْحُكْمِ تَلَقَّ النَّعْضَا

جميع البيان والاستدلال على عكس الموجبات والسوالب الكلية
والجزئية الى عكوسها بالعكس المستقيم ، هو بعينه البيان والدليل على
انعكاسها بعكس النقيض الموافق ، وكل نقيض وارد على انعكاسها موجب
لمنع الانعكاس أو مطلقا في المستقيم فهو بعينه النقيض الموجب لمنع انعكاسها

بعكس النقيض من غير فرق ، فكل قضية تنعكس في المستوي بدليل
فهي بعين ذلك الدليل تنعكس بعكس النقيض ، وكل قضية لم تنعكس في
المستوي بسبب نقض فهي بسبب ذلك النقض لم تنعكس بعكس النقيض ،
نخذ بهذا الضابط السكلي تلق الغرض القصود ، لكن لا يذهب عن بالك
مامر ذكره قريبا من انقلاب الحكم ، أي كون حكم الموجبات ثمة حكم
السوالب هنا وبالعكس ، فحيث أردت الاستدلال على انعكاس الموجبة
بعكس النقيض فقس على سالبة المستوي لاموجبته ، اذ الموجبة السكلية
تنعكس هناك جزئية ، وهنا كنفسها ، وهذا حكم السالبة في المستوي ،
واذا أردت الاستدلال على انعكاس السالبة هنا ، فقس على موجبة المستوي
لاعلى سالبة ، لان السالبة كلية كانت أو جزئية تنعكس هنا جزئية ،
وهو حكم الموجبة في المستوي ومثله مارأيت في الموجبات بحسب الجهة
هذا هو الموافق الذي اشتهر وَكَانَ عِنْدَ الْأَقْدَمِينَ الْمُعْتَبَرُ
أعلم ان عكس النقيض يطلق على معنيين ، عكس النقيض الموافق ،
وهو مامر بيانه ، وهو طريقة القدماء ، وعكس النقيض المخالف وهو
ماسيأتي قريبا ، وهو طريقة المتأخرين ، وعدول المتأخرين عن طريقة
القدماء انما هو لחדشهم دليل القدماء حيث قالوا ان العكس على طريقة
القدماء لايجري في القضايا الموجبات التي محمولاتها من المفهومات الشاملة ،
كالشيء والممكن العام ، فان قولنا : كل انسان شيء ، صادق ، وعكسه على
ما ذكره القدماء قولنا كل ما ليس بشيء ليس بانسان ، وهو غير صحيح ،
لان الموجبة تستدعي وجود الموضوع ، وكذا حال السوالب التي موضوعاتها
من نقائص تلك المفهومات الشاملة ، وأجيب عنه بتخصيص الاحكام بما

سوى المفهومات الشاملة ، اذ ليس لنا غرض في معرفة أحوال نقائص تلك المفهومات ، والتعميم بما لاحاجة اليه لاحاجة اليه ، أو يأخذ النقيض سلبياً لاعدوليا وهو الظاهر ، فان نقيض الباء مثلاً سلبه لا اثبات الالباء ، أو يجعل تلك القضايا حقيقية ، قال السيد قدس سره : عكس النقيض المستعمل في العلوم هو عكس النقيض الموافق ، واما الذي ذكره المتأخرون فغير مستعمل فيها . وقال في شرح المطالع : عكس النقيض على رأي المتأخرين لا يكاد المنطق يحتاج اليه ، ولا يستعمل في العلوم ، وبالجملة ففي عكس النقيض الموافق غنية لطالب الكمال ، وعدول المتأخرين عنه الى المخالف انما هو لمجرد تعميم القواعد من غير ثمرة علمية تترتب عليه

أَمَّا الْمُخَالَفُ الَّذِي قَدْ حَقَّقَهُ	جُلُّ الْأَخْيَرَيْنِ مِنَ الْمَنَاطِقَةِ
فَذَلِكَ تَبْدِيلُكَ فِيهِ الْأَوَّلَ	مِنْ طَرَفَيْهَا بِنَقِيضٍ مَا تَلَا
وَجَعَلَكَ التَّالِيَّ عَيْنَ الْأَوَّلِ	مَعَ اخْتِلَافِ الْكَيْفِ فَأَعْرِفْ وَأَنْقِلِ
وَمَعَ بَقَاءِ الْعَيْدِ وَأَثْنَالِ كُلِّ	مُنَافِقٍ جَهَنَّمِيِّ ثُمَّ قُلْ
لَا شَيْءَ مِمَّا لَيْسَ بِالْجَهَنَّمِيِّ	مُنَافِقٍ وَاللَّهُ عَوْنُ الْمُسْلِمِ

عكس النقيض المخالف الذي جرى عليه المتأخرون هو جعل نقيض تالي جزئي الاصل أول طرفي القضية الحاصلة بالتبديل ، وعين أول جزئي الاصل تالياً لها ، مع مخالفة الاصل في الكيف وموافقة في الصدق ، ولم يعتبروا بقاء الكذب لما مر مكرراً ، مثاله قولنا : كل منافق جهنمي . فاذا حاولنا عكس نقيضه المخالف أخذنا الجهنمي وجعلنا الجزء الاول نقيضه أي ما ليس بالجهنمي . وأخذنا انما هو منافق وجعلنا الجزء الثاني عنه .

وبدلنا الايجاب بالسلب. فيحصل: لاشيء مما ليس بالجهنمي بمنافق، كما في المتن. وهي القضية المطلوبة من العكس. وذلك لانه لو لم يصدق العكس لصدق نقيضه. وهو في المثال قولنا بعض مائيس بالجهنمي منافق. وينعكس بالعكس المستوي الي قولنا: بعض المنافق ليس بالجهنمي، هذا خلف، لصدق المزوم بدون اللازم

وَفِيهِ حُكْمُ الْمُوجِبَاتِ مَا حُكِمَ فِي سَالِبَاتِ الْمُسْتَوِيِّ وَقَدْ عَلِمَ
لَا عَكْسُهُ وَإِنْ ثَرَدَ تَحْصِيلُهُ فَرَأِجِمِ السَّكُتَ بِمَجْدِ تَقْصِيلِهِ

حكم الموجبات في عكس النقيض المخالف هو حكم السوالب في المستوي من غير فرق لا عكسه، فليس حكم السوالب هنا حكم موجبات المستوي لان الدائمات والعامتين والمطلقة العامة تنعكس في موجبات المستوي، ولا تنعكس سواها هنا، على ان من الناس من ذهب الى انعكاسها، وذكر الخلاف في ذلك في المطولات، وخلاصة ما هنا ان الموجبات الكلية لا تنعكس منها السبع التي لم تنعكس سواها في المستوي، وهي الوقتيتان والوجوديتان والممكنتان والمطلقة العامة. وتنعكس به الدائمات الى دائمة كلية. والعامتان الى عرفية عامة كلية. والخاصتان الى عرفية عامة لا دائمة في البعض. واما الموجبات الجزئية فلا ينعكس منها غير الخاصتين الى عرفية خاصة. واما السوالب فحكمها هنا انها كلية كانت أو جزئية لا تنعكس كلية لما مر وتكرر. بل تنعكس الى الجزئية من السوالب الوقتيتان والوجوديتان الى مطلقة عامة. وتنعكس الى حينية لا دائمة والبواقي غير معلومة الانعكاس. وكذلك الشرطيات لا تنعكس بهذا العكس. وادلة جميع ذلك وامثلته مذكورة في المطولات بالتفصيل فليرجع اليها مريده

تلازم الشرطيات

اعلم ان تلازم الشرطيات باب واسع المجال ذهب القوم في استقصاء فروعه وتتبعها كل مذهب، على انه قليل الجدوى، ولهذا أقتصر في هذه الارجوزة على ذكر ما اقتصر عليه صاحب الشمسية، وهو تلازم المتصلات أو المنفصلات وتلازم المنفصلات المختلفة الجنس، للاحتياج الى ذلك التلازم في معرفة انتاج القياس الاستثنائي باعتبار وضع أحد الطرفين أو رفعه كما سيأتي .

تَسْتَلْزِمُ الْمُوجِبَةُ الْمُتَّصِلَةَ كُلِّيَّةُ الزُّوْمِ لِلْمُنْفَصِلَةِ
مَانَعَةُ الْجَمْعِ مِنَ الْمُصَدَّرِ أَيُّ عَيْنِهِ وَمَنْ نَقِيضِ الْآخِرِ
وَمَا زِمُ الْخُلُوعِ وَالْجُزْآنِ نَقِيضُ مَتَلَوٍّ وَعَيْنُ التَّانِي

تستلزم المتصلة الزومية الموجبة الكلية صدق منفصلة مانعة الجمع مؤلفة من عين المقدم الملزوم ونقيض التالي اللازم، لانه لو لم يصدق منع الجمع بين عين الملزوم ونقيض اللازم لجاز ثبوت الملزوم مع نقيض اللازم فيجوز حينئذ وقوع الملزوم بدون اللازم، فبطل الملازمة بينهما هذا خلف، وتستلزم أيضاً منفصلة مانعة الخلو مؤلفة من نقيض المقدم وعين التالي، لانه لو لم يصدق منع الخلو بين نقيض الملزوم وعين اللازم لجاز ارتفاع الملزوم وعين اللازم، فيجوز ثبوت الملزوم بدون اللازم فيبطل الزوم بينهما هذا خلف، مثاله قولنا: كلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود تستلزم صدق مانعة جمع هي قولنا: دائماً. اما أن تكون الشمس طالعة

واما أن لا يكون النهار موجودا ، وصدق مانعة خلو هي قولنا : دائما اما أن تكون الشمس طالعة واما أن يكون النهار موجودا

وَحَيْثُمَا تَحَقَّقَ الْمَنَعَانِ عَلَى الْاِزْوَامِ يَتَعَاكَسَانِ

هذان المنعان أعني منع الجمع ومنع الخلو متى تحققا تماكسا على الازوم أي انه متى تحقق منع الجمع بين الشيئين كان عين كل واحد منهما مستلزما لقيض الآخر ، ومتى تحقق منع الخلو بين الشيئين كان نقيض كل واحد منهما مستلزما لعين الآخر ، بدليل انه لولا التعاكس على الازوم لبطل الانفصال لانه اذا تحقق منع الجمع بين الشيئين . فلو لم يجب ثبوت نقيض الآخر على تقدير عين كل واحد منهما لجاز ثبوت عين الآخر على ذلك التقدير ، فيجوز اجتماع العينين ، فلا يكون بينهما منع الجمع ، واذا تحقق منع الخلو بين الشيئين ، فلو لم يجب ثبوت عين الآخر على تقدير نقيض كل واحد منهما لجاز ثبوت نقيض الآخر على ذلك التقدير ، فيجوز ارتقاءهما فلا يكون بينهما منع الخلو ، مثاله في منع الجمع قولنا : هذا الشيء اما حمار أو جمل ، فهذه مانعة جمع تستلزم قولنا : كلما كان هذا حمارا لم يكن جملا ، وقولنا : كلما كان هذا جملا لم يكن حمارا ، ومثاله في منع الخلو قولنا : اما أن يكون زيد في البحر أو لا يغرق ، فهذه مانعة خلو تستلزم قولنا : كلما لم يكن زيد في البحر فهو لا يغرق ، وقولنا : كلما كان زيدا غارقا فهو في البحر

* وَأَنْ حَقِيقَةً وَفَصْلَ جُمْعًا اِسْتَلْزَمَتْ مُتَّصِلَاتٍ اَرْبَعًا

* يَأْتِي بِهَا مُقَدِّمِ اثْنَتَيْنِ فِي النَّظْمِ عَيْنَ أَحَدِ الْجُزْأَيْنِ

وَأَحْمَلُ نَقِيضَ الْآخِرِ التَّالِي فِي كِلْتَاهُمَا وَلَيْسَ هَذَا بِالْخَفِيِّ

وَالْآخَرَيَانِ فِيهِمَا الْمُقَدَّمُ نَفَيْضُ إِحْدَى الطَّرَفَيْنِ يُنْظَمُ
وَأَجْعَلَ لَدَى التَّرَكِيبِ عَيْنَ الْآخَرِ تَأْيِي ذَاتِ الْإِتِّصَالِ تَظْفِرُ

المنفصلة الحقيقية تستلزم أربع قضايا متصلات ، يكون مقدم اثنتين منها عين أحد الجزئين وتاليهما نقيض الآخر . ويكون مقدم الاخيرين نقيض أحد الجزئين ، وتاليهما عين الآخر . وايضاحه انه متى صدق الانفصال الحقيقي بين الشيئين استلزم عين كل واحد منهما نقيض الآخر لانه لو لم يجب ثبوت نقيض الآخر على تقدير عين كل واحد منهما لجاز ثبوت عين الآخر على ذلك التقدير ، فيجوز اجتماعها وقد كانت بينهما انفصال حقيقي هذا خلف ، واستلزم أيضاً نقيض كل واحد من الجزئين عين الآخر ، لانه لو لم يجب ثبوت عين الآخر على تقدير نقيض كل واحد منهما ، فيجوز ارتفاع الجزئين فلا يكون بينهما انفصال حقيقي ، والمقدر خلافه ، مثال ذلك قولنا : العدد اما زوج أو فرد ، فهذه منفصلة حقيقية تستلزم قولنا : كلما كان هذا زوجاً لم يكن فرداً ، وقولنا : كلما كان هذا فرداً لم يكن زوجاً . وقولنا : كلما لم يكن هذا زوجاً كان زوجاً . وقولنا : كلما لم يكن هذا زوجاً كان فرداً

* وَكُلُّ فَرْدَةٍ مِنَ الْمَا نَتَيْنِ لِاجْتِمَاعِ وَالْخُلُوعِ بَيْنَ الطَّرَفَيْنِ
تَسْتَلْزِمُ الْآخَرَى إِذَا التَّرَكِيبُ مِنْ نَقِیْضِ الْجُزْءَيْنِ فِيهِمَا زُكْنُ

كل واحدة من مانعتي الجمع والخلو تستلزم الاخرى مركبة من نقيضي جزئها ، فمتى صدق منع الجمع بين امرين صدق منع الخلو بين نقيضييهما ، لانه لو جاز ارتفاع النقيضين لجاز اجتماع العينين ، فلا يكون

بينهما منع الجمع ، ومهما صدق منع الخلو بين امرين صدق منع الجمع بين تقيضيهما ، فانه لو جاز اجتماع التقيضين جاز ارتفاع العينين ، فلا يكون بينهما منع الخلو ، مثاله في مانعة الجمع قولنا : اما ان يكون هذا شجراً أو حجراً تستلزم مانعة الخلو وهي قولنا : هذا اما ان يكون لا شجراً أو لا حجراً ، ومثاله في مانعة الخلو قولنا : زيد اما في البحر أو يفرق ، يستلزم مانعة الجمع وهي قولنا : زيد اما لا في البحر أو يفرق ، والله اعلم

القياس

لما فرغ من بيان ما تتوقف عليه الحجة شرع في بيان مقاصدها ، وقد عرفت انها ما يوصل الى التصديق وهي منحصرة في ثلاثة أقسام ، القياس والاستقراء والتمثيل ، لان الاحتجاج اما بالكلي على الجزئي أو به على الكلي ، أو بالجزئي على الكلي ، أو به على جزئي آخر ، فالاولان القياس والثاني هو الاستقراء . والثالث هو التمثيل . ولما كان المطلب الاعلى والمقصد الافصى في باب التصديقات هو القياس ، لانه المفيد لليقين بخلاف أخويه لانهما يفيدان الظن - قدمه عليهما وشرع في تعريفه وأحكامه كما ترى

حَدُّ الْقِيَاسِ هُنَا قَوْلُ نَظِمٍ مِنْ خَبَرَيْنِ حَيْثُ سَلِمَا لَزِمَ
عَنْ ذَلِكَ الْقَوْلِ لِدَايَةِ خَبَرٍ آخَرُ مَدْعُوُ نَتِيجَةِ النَّظَرِ

القياس ههنا أي في اصطلاح أهل المعقول ، قول مركب من خبرين متى سلما لزم عنه لذاته خبر آخر يسمى نتيجة ، وقيد في المتن بهنا ليخرج القياس في اصطلاح الفقهاء ، فانه التمثيل عند المناطقة ، فالقول جنس

يشمل المركبات الثامة وغيرها . وقوله نظم من خبرين أي الف منهما فصل مخرج للمركب من خبرين ، كالمركبات الغير الثامة والقضية الواحدة المستلزمة لعكسها أو عكس نقيضها ، وقوله «حيث سلما» إشارة الى ان مقدمات القياس لا يجب أن تكون صادقة في نفس الامر ، فيشمل القياس الصادق المقدمات وغيره ، وقوله «لزم عن ذلك القول» مخرج للاستقراء والتمثيل اذ لا يلزم منها العلم بشيء آخر ، نعم يحصل بهما الظن بشيء آخر ، وقوله «لذاته» أي لذات القول المركب من الجزئين بالنظر الى صورته مع قطع النظر عن خصوصية المواد ، وقطع النظر عن الوساطة فيخرج ما يستلزم قولاً آخر بحسب خصوصية مادة ، كقولنا : لاشيء من الانسان بحجر ، وكل حجر جماد ، فيلزم منه : لاشيء من الانسان بجماد ، وهو صادق لكنه لا يلزم بحسب التركيب والصورة ، اذ لو قيل في مادة أخرى نحو قولنا : لاشيء من الانسان بفرس ، وكل فرس حيوان . فينتج لاشيء من الانسان بحيوان ، وهو كاذب ويخرج به ما يلزم عنه قول آخر بوساطة مقدمة أجنبية كقياس المساواة بنحو (ا) مساو (ب) و (ب) مساو (ج) فانه يلزم من ذلك ان (ا) مساو (ج) لكن لذاته بل بوساطة مقدمة أجنبية هي قولنا : كل مساوي المساوي مساو ، ولهذا لا يتحقق الاستلزام الا حيث تصدق هذه المقدمة وحيث لا فلا كقولنا : (ا) نصف (ب) و (ب) نصف (ج) لان نصف النصف لا يكون نصفاً ، وقوله خبر آخر يدعى نتيجة النظر ، أي والقول الآخر اللازم يسمى بعد التركيب نتيجة ، وقبله يسمى مطلوباً . والمراد من هذا القول الآخر المعقول . اذ اللفظ بالنتيجة غير لازم للقياس المعقول ولا لللفظ أيضاً . والمراد بأخريته انه لا يكون

أحدى مقدمتي القياس الاقتراضي ولا الاستثنائي . لا ان لا يكون جزءاً
من أحدى المقدمتين . والمذكور في الاستثنائي انما هو صورة النتيجة
لان النتيجة قضية مشتملة على الحكم . والمذكور في القياس مقدماً أو تالياً
لاحكم فيه لان الاداة أخرجته عن التمام

وَهُوَ لَدَيْهِمْ يَا أَخَا الذِّكَاةِ قِسْمَانِ فَأَوَّلُ الْإِسْتِثْنَائِيِّ

لما فرغ من تعريف القياس شرع في ذكر تقسيمه الى الاستثنائي
والاقتراضي . وقدم الاستثنائي في التقسيم لكون مفهومه وجودياً . ومفهوم
الاقتراضي عدي . وسمي استثنائياً لاشتماله على اداة الاستثناء في اصطلاح
المناطق وهي لفظ لكن .

وَهُوَ إِذَا مَا كَانَ ذِكْرُ مَاتَبَجْ أَوْ النَّقِيزِ فِيهِ بِالْفِعْلِ انْدَرَجَ
معنى كون النتيجة أو نقيضها مذكوراً فيه بالفعل ، انها بأجزائها
وهيأتها التأليفية مذكورة فيه . وانما قيد بالفعل لان ذكر النتيجة في القياس
الاقتراضي حاصل بالقوة ايضاً لكونه مشتملاً على أجزاء النتيجة

كَانَ يَكُنْ هَذَا الْأَمِيرُ أَكْمَةً فَإِنَّهُ أَعْمَى إِذَا لَكِنَّةُ
أَكْمَهُ وَالنَّاتِجُ فَهُوَ أَعْمَى وَعَيْنُهُ مَذْكُورَةٌ وَأَمَّا
إِنْ قُلْتَ لَكِنْ لَيْسَ أَعْمَى تَتَجَا فَلَيْسَ بِالْأَكْمَةِ وَالنَّقِيزُ جَا
مثال القياس الاستثنائي قوله ان يكن هذا الامير اكمه فهو أعمى ،
لكنه أكمه ، فتكون تتيجه : فهو أعمى ، فالنتيجة بعينها مذكورة فيه بهياتها
ومادتها ، وأما لو كانت الاستثنائية : لكنه ليس أعمى ، كانت النتيجة فهو
ليس بأكمه ، ونقيض النتيجة مذكور فيه بالهيئة والمادة

وَأِنْ تُرِدَ قِسْمَ الْقِيَاسِ الثَّانِي فَهُوَ الَّذِي يُدْعَى بِالِاقْتِرَانِي
لما فرغ من تعريف الاستثنائي ذكر الاقتрани ، وسمي اقترايا
لاقتران حدود المطلوب فيه وهي الاصغر والاوسط والا كبر ، وقبل
لاشتماله على اداة الجمع والاقتران وهو الواو الواصلة

وَهُوَ الَّذِي لَمْ يَكُ فِيهِ ذِكْرُ مَا يُنْتَجُ فِعْلًا لَا كَمَا تَقَدَّمَ
كَقَوْلِنَا كُلُّ ثَقِيلٍ مُخْرِجٌ وَكُلُّ مُخْرِجٍ لَثِيمٌ يُنْتَجُ
كُلُّ ثَقِيلٍ فَلَثِيمٌ وَنَسَبٌ لِلْحَمَلِ أَوَّلُ الشَّرْطِ فَاعْرِضْهُ نُصِبَ

القياس الاقتрани هو الذي لم تكن النتيجة ولا نقيضها مذكوراً فيه
بالفعل ، كقول المتن كل ثقیل مخرج وكل مخرج لثیم فكل ثقیل لثیم ،
فالنسبة وهي كل ثقیل لثیم ليست مذكورة في القياس بهياتها ، بل الثقیل
في المقدمة الاولى ، واللثیم في الثانية ، ولهذا قيد بالفعل في التعريفين .
لانه لو لم يقيد به لدخل الاقترايات في حد الاستثنائي . اذ النتيجة مذكورة
فيها بالقوة لا بهيئتها . فبالاطلاق ينتقض تعريف الاستثنائي منعاً ، وتعريف
الاقتрани جمعا . وقوله : ونسب للحمل أول الشرط : أي ان القياس الاقتрани
منقسم الى حملي وشرطي ، لانه ان كان مركبا من الحملات الصرف حملي
كما في مثال المتن ، والا فشرطي ، سواء تركب من الشرطيات الصرف ،
نحو : كلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود ، وكلما كان النهار موجودا
فالعالم مضيء ، فكلما كانت الشمس طالعة فالعالم مضيء ، أو تركب من
حملة وشرطية ، نحو : كلما كان هذا الشيء انسانا كان حيوانا ، وكل حيوان
جسم ، فكلما كان هذا الشيء انسانا كان جسما

وَسَمَّ فِي الْحَمَلِيِّ حَدًّا أَصْغَرَ مَوْضُوعَ مَا يَنْتِجُ وَادْعُ أَكْبَرَ
مَحْمُولُهُ وَاسْمَ الْقَضِيَّةِ الَّتِي فِي ضَمَنِهَا الْأَصْغَرُ صُغْرَى أَثَبَتْ
وَمَا بِهَا الْأَكْبَرُ كُبْرَى وَادْعُ مَا كُرِّرَ حَدًّا وَسَطًا بَيْنَهُمَا *

اعلم ان القياس الاقتراضي المركب من الحملات يشتمل على ثلاثة أمور مفردة، وذلك لان أقل ما يتألف القياس منه مقدمتان، وكل مقدمة تشتمل على موضوع ومحمول، فيكون مجموع الآحاد أربعة، الا ان واحدا منها مكرر مشترك في المقدمتين، لانه ان لم يكن كذلك تباينت المقدمتان ولم يتداخلا، ولم يلزم من ازدواجهما النتيجة، فال مجموع إذا ثلاثة، وهذه المفردات تسمى حدودا، ولكل واحد من الحدود الثلاثة اسم يتميز به عن قسيميه، فاما الحد الذي تريد ان يكون في النتيجة موضوعا محكوماً عليه ونخبراً عنه، فهو الاصغر لانه في الغالب أقل أفراداً من المحمول، والحد الذي تريد أن يكون محمولا في النتيجة فهو الاكبر، وانه سمي المحمول اكبر لانه يمكن أن يكون اكثر أفراداً من الموضوع، واز أمكن أن يكون مساوياً، وأما الموضوع فلا يتصور أن يكون أعم من المحمول، وأما الحد المشترك بين القضيتين المكرر فيهما فهو الحد الاوسط لتوسطه بين طرفي المطلوب، ثم لما مست الحاجة الى تعريف كل من المقدمتين، سميت المقدمة التي فيها الاصغر صغرى، لانها ذات الاصغر وصاحبته، وسميت المقدمة التي فيها الاكبر كبرى لانها ذات الاكبر

وَسَمَّ ضَرْبًا اقْتِرَانِ الصُّغْرَى كَمَا وَكَيْفًا فِيهِمَا بِالْكُبْرَى
وَهَيْئَةَ التَّأْلِيفِ مِنْ وَضْعِ الْوَسَطِ وَحَمَلِهِ الشَّكْلَ فَيَأْكُ الْغَلَطَ

اعلم ان في القياس الاقتراضي هئتين، الاولى هي الهيئة الحاصلة باعتبار خصوصية كمية المقدمتين وكيفيتهما، مع قطع النظر عن وقوع الحد الاوسط محكوماً عليه أو به فيهما أو في أحدهما، وهذه الهيئة تسمى قرينة لدالاتها على المطلوب، وضرباً لانضمام بعضها الى بعض، والثانية هي الهيئة الحاصلة باعتبار خصوصية وقوع الحد الاوسط محكوماً عليه أو به مع قطع النظر عن كمية المقدمتين وكيفيتهما، وهذه الهيئة تسمى شكلاً تشبيهاً لها بالهيئة الجسمية الحاصلة من احاطة الحدود بالمقدار، فهو تشبيه معقول بمحسوس

وَهُوَ عَلَى أَرْبَعِ هَيْئَاتٍ فَقَطْ	فَالْأَوَّلُ الَّذِي بِهِ آخِذٌ الْوَسْطُ
تَحْمُولُ صُغْرَاهُ وَمَوْضُوعٌ مِنْ	كِبْرَاهُ نَحْوُ كُلِّ وَالٍ مُغْتَنِي
وَكُلِّ مُغْتَنَى أَخُو طُعْيَانٍ	وَقِسْ عَلَى مِثَالِهِ وَالْثَّانِي . *
مَا فِيهِمَا الْأَوْسَطُ تَحْمُولًا وَقَعِ	كَقَوْلِنَا كُلُّ أَخِي جَهْلٍ لَكَمْ
وَلَبَسَ وَاحِدًا مِنْ آلِ أَحْمَدِ	بِلَكَمْ فَمِلَ الْيَتِيمَ تَسْعِدِ *
وَالثَّالِثُ أَشْكَالٌ مَا لَا وَسْطُ فِيهِ	مَوْضُوعٌ كُلٌّ مِثْلُهُ كُلُّ فَتِيَةٍ
ذُو حَدَّةٍ وَكُلُّ ذِي فَفَةٍ عَلِي	وَرَّابِعٌ الْأَشْكَالُ عَكْسُ الْأَوَّلِ
كَقَوْلِنَا كُلُّ جَهُولٍ ذُو عَمَى	وَكُلُّ أَحْمَقٍ جَهُولٌ فَأَعْلَمَا

ينقسم الشكل الى أربعة أقسام لازائد عليها، وذلك لان الاوسط اما أن يكون محمولاً في الصغرى موضوعاً في الكبرى وهو الشكل الاول، أو محمولاً في الصغرى والكبرى كليهما وهو الشكل الثاني، أو موضوعاً فيهما وهو الشكل الثالث، أو عكس الاول بأن يكون موضوعاً في الصغرى

محمولا في الكبرى وهو الرابع ، وأمثلة الكل مذكورة في المتن ، وإنما وضعت أشكال القياس على هذا الترتيب لأوجه ، منها ان الشكل الاول يديهي الإنتاج وعلى النظم الطبيعي ، وهو الانتقال من موضوع المطلوب الى الحد الاوسط ثم منه الى محموله ، وهذا لا يوجد الا في الاول فلهذا وضع في الرتبة الاولى ، ثم وضع الشكل الثاني لانه أقرب الاشكال الباقية اليه ، لمشاركته اياه في صفراء ، وهي أشرف المقدمتين لاشتمالها على موضوع المطلوب الذي هو أشرف من المحمول ، اذ المحمول انما يطلب لاجله اما ايجاباً أو سلباً ، ثم الشكل الثالث لان له قرباً ما اليه لمشاركته اياه في أخس المقدمتين وهي الكبرى ، ثم الرابع لعدم مشاركته للاول اذ لا قرب له أصلاً لمخالفته اياه في المقدمتين ، وبعده عن الطبع جداً ، وهناك أوجه أخرى مذكورة في المطولات ، وهذا الترتيب انما هو اختياري وضعي لا وجوب فيه ، انما دعا اليه الاستحسان والاخذ بالاليق والاولى ثم ان الاشكال الاربعة تشترك في أنه لا قياس من جزئيين ، سواء كانتا موجبتين أو سالبتين أو مختلفتين ، ولا من سالبتين سواء كانتا كليتين أو جزئيتين أو مختلفتين ، ولا قياس من صغرى سالبة وكبرى جزئية الا في الشكل الرابع كما سيأتي ، وان النتيجة تتبع أخس المقدمتين كما مر كيفاء ، كذا قالوا وخالف ابن سينا في اطراد تبع النتيجة للاخس كما ذكره في الاشارات ، وكل ذلك مستفاد باستقراء الجزئيات بعد مراعاة شرائط الانتاج في كل شكل ، ومعرفة نتائجه اللازمة ، وحيثئذ يمنع اثبات شيء من الجزئيات بهذه القواعد والا لزم الدور

وَأَلَا وَلُ الْأَصْلُ وَفِي الْإِنْتِاجِ إِلَى الدَّلِيلِ لَبَسَ ذَا أَحْتِيَاجِ

الشكل الاول هو الاصل في القياس واستخراج العلوم النظرية به لارتداد بقية الاشكال اليه ، وبه تنتج المطالب الاربعة : الموجب الكلي والسالب الكلي والموجب الجزئي والسالب الجزئي ، بخلاف البواقي والانتاج فيه بديهي لا يحتاج الى دليل بخلاف سائر الاشكال ، فان الانتاج فيها اما بواسطة الخلف أو الافتراض أو غيره كما سيأتي بعض ذلك والشرط في إنتاجه في الصغرى إيجابها كُليّة في الكبرى

لإنتاج الشكل الاول بحسب الكمية والكيف شرطان ، أحدهما بحسب الكيف ايجاب الصغرى ، لانها لو كانت سالبة لم يندرج الاصغر تحت الاوسط ، فلم يحصل الانتاج لان الكبرى تدل على ان ما ثبت له الاوسط فهو محكوم عليه بالكبر . والصغرى على تقدير كونها سالبة حاكمة بأن الاوسط مسلوب عن الاصغر ، فالاصغر لا يكون داخلا فيما ثبت له الاوسط ، فالحكم على ما ثبت له الاوسط لا يتعدى الى الاصغر لان الحكم على أحد المتباينين لا يستلزم الحكم على الآخر ، والاختلاف في المواد يحقّقه . فلو قلنا : لاشيء من الانسان بفرس ، وكل فرس حيوان أو صاهل ، لصدق في الاول الايجاب وفي الثاني السلب ، ولوجعلنا الكبرى سالبة وبدلناها في المثال بقولنا : ولا شيء من الفرس بحمار أو ناطق ، لصدق في الاول السلب وفي الثاني الايجاب ، والاختلاف موجب للعقم ، ثانيهما بحسب الكمية كلية الكبرى لانها لو كانت جزئية لكان معناها ان بعض الاوسط محكوم عليه بالكبر ، وجائز أن يكون الاصغر غير ذلك البعض فالحكم على بعض الاوسط لا يتعدى الى الاصغر فلا تلزم النتيجة ، واختلاف النتيجة الموجب للعقم يحقّقه ، مثاله اذا كانت الكبرى موجبة قولنا : كل

انسان حيوان وبعض الحيوان ناطق ، وهذا صادق النتيجة ايجاباً ، ولو قلنا : بعض الحيوان فرس ، لكذبت . وأما اذا كانت سالبة وبدلناها بقولنا : وبعض الحيوان ليس بناطق ، لصدقت النتيجة سلبياً ، ولو قلنا : بعض الحيوان ليس بفرس ، لكذبت ، أما شرط اثناجه بحسب الجهة فسيأتي عند ذكر المختلطات

كُلِّيَّةُ الْقَضِيَّتَيْنِ تَحْصُلُ	ضُرُوبُهُ أَرْبَعَةٌ فَلَا وَلَّ
مُوجِبَةٌ كُلِّيَّةٌ نَتِيجَتُهُ *	فِيهِ وَإِيجَابُهَا شَرِيطَتُهُ
صُغْرَى وَكَبْرَاهُ تَكُونُ سَالِبَةً	وَالثَّانِي مِنَ كُلِّيَّتَيْنِ مُوجِبَةٌ
وَالثَّالِثُ الصُّغْرَى بِجُزْئِيَّةٍ	فَيَنْتُجُ السَّالِبَةُ الْكُلِّيَّةُ
مُوجِبَةٌ جُزْئِيَّةٌ وَالرَّابِعُ	مَعَ شَرْطِ إِيجَابِهَا وَالطَّالِعُ
سَالِبَةٌ كُلِّيَّةٌ كَبْرَاهُ	مُوجِبَةٌ جُزْئِيَّةٌ صُغْرَاهُ
وَفِي مَطَوَّلَاتِهِمْ أَمَثَلَتُهُ	سَالِبَةٌ جُزْئِيَّةٌ نَتِيجَتُهُ

اعلم أن القياس يقتضي أن تكون الضروب لكل شكل ستة عشر ضرباً ، حاصلة من ضرب الصغريات المحصورات الاربع في الكبريات المحصورات الاربع ، لكن اشتراط ايجاب الصغرى في هذا الشكل أسقط ثمانية حاصلة من ضرب الصغريين السالبتين في الكبريات الاربع ، واشتراط كلية الكبرى أسقط أربعة حاصلة من ضرب الكبيرين الجزئيتين في الصغريين الموجبتين ، فبقيت الضروب المنتجة أربعة . الاول من موجبتين كليتين ينتج موجبة كلية . كقولنا : كل انسان حيوان ، وكل حيوان جسم ، فكل انسان جسم . والثاني من صغرى موجبة كلية وكبرى سالبة

كلية، ينتج سالبة كلية . نحو : كل انسان حيوان ولا شيء من الحيوان بحجر . فلا شيء من الانسان بحجر . والضرب الثالث من صغرى موجبة جزئية وكبرى موجبة كلية ، ينتج موجبة جزئية . نحو : بعض الحيوان انسان وكل انسان ناطق ، فبعض الحيوان ناطق . والضرب الرابع من صغرى موجبة جزئية وكبرى سالبة كلية ينتج سالبة جزئية ، كقولنا : بعض الحيوان انسان ، ولا شيء من الانسان بحجر . فبعض الحيوان ليس بحجر . والاتاج في الضروب الاربعة ضروري للاندراج البين كما مرت الاشارة اليه

وَالْشَّرْطُ فِي الثَّانِي مِنَ الْأَشْكَالِ جَا	كُلِّيَّةُ الْكُبْرَى بِهِ لِيَنْتِجَا
مَعَ اخْتِلَافِ السَّلْبِ وَالْإِيجَابِ فِي	قَضِيَّتَيْهِ وَالضَّرْبُوبِ فَاعْرِفِ
فَالْأَوَّلُ الْوَاقِعُ مِنْ قَضِيَّتَيْنِ	مُوجِبَةٍ صُنْزَاهَا كُلِّتَيْنِ
وَالثَّانِ مَا تَكُونُ فِيهِ الصَّغْرَى	سَالِبَةً كُلِّيَّةً وَالْكُبْرَى
* مُوجِبَةً كُلِّيَّةً وَالثَّالِثُ	صُنْزَاهُ لِلْإِيجَابِ لَا ثَنَا كَثُ
مَعَ كَوْنِهَا جُزْئِيَّةً وَالْكُبْرَى	سَالِبَةً كُلِّيَّةً وَالصَّغْرَى
* مِنْ رَابِعٍ سَالِبَةٍ جُزْئِيَّةٍ	وَأَخْتُهَا مُوجِبَةً كُلِّيَّةً
فِي أَوَّلِي هَذِي الضَّرْبُوبِ الطَّالِعُ	سَالِبَةً كُلِّيَّةً وَالْوَاقِعُ
نَتِيجَةً فِي الْآخِرِينَ السَّلْبِ	جُزْئِيَّةً فَاعْرِفْهُ وَأَمْنَحْ طَالِبَهُ

لا نتاج الشكل الثاني شرطان بحسب الكمية والكيف لا بحسب الجهة أحدهما بحسب الكمية كلية الكبرى . اذ عند جزئيتها يحصل الاختلاف الموجب للعقم ، وهو صدق القياس تارة مع الايجاب وتارة مع السلب .

كقولنا : كل انسان ناطق ، وبعض الحيوان ليس بناطق . والصادق
الايجاب . أي بعض الحيوان انسان ، ولو بدلنا الكبرى وقلنا : بعض
الصاهل ليس بناطق ، كان الصادق السلب ، أي بعض الانسان ليس بصاهل
والاختلاف دليل عدم الانتاج . فان النتيجة هي القول الآخر الذي يلزم
من المقدمتين ، فلو كان اللازم من المقدمتين الموجبة لما كان الحق في بعض
المواد هو السالبة . ولو كان اللازم منها السالبة لما صدقت في بعض المواد
الموجبة ، لان اللازم لا ينفك عن الملزوم . والامران المتناقضان يمتنع أن
يكونا لازمين لشيء واحد كما هو ظاهر . والشرط الثاني بحسب الكيف
اختلاف المقدمتين في السلب والايجاب . وذلك لانه لو تألف هذا الشكل
من الموجبتين يحصل الاختلاف ، فاما لو قلنا : كل انسان حيوان . وكل
ناطق حيوان ، كان الحق الايجاب . أي بعض الانسان ناطق . ولو بدلنا
الكبرى بقولنا : كل فرس حيوان ، كان الحق السلب أي لاشيء من
الانسان بفرس . وكذا الحال لو تألف من سالتين كقولنا : لاشيء من
الانسان بحجر ، ولا شيء من الناطق بحجر . فالحق هنا الايجاب . ولو
بدلنا الكبرى بقولنا : لاشيء من الفرس بحجر . كان الحق السلب .
والاختلاف دليل عدم اطراد الانتاج كما مر . والضروب المنتجة في هذا
الشكل بحسب الواقع أربعة . وان كان القياس يقتضي ستة عشر ضربا كما
ذكرنا في الشكل الاول ، الا ان اشتراط اختلاف الصغرى والكبرى اسقط
ثمانية . واشتراط كلية الكبرى اسقط أربعة . فبقيت الضروب المنتجة
أربعة . الضرب الاول من صغرى موجبة كلية وكبرى سالبة كلية ،
ينتج سالبة كلية نحو : كل انسان حيوان . ولا شيء من الحجر بحيوان ،

فلا شيء من الانسان بحجر . الضرب الثاني من صغرى سالبة كلية وكبرى موجبة كلية ينتج سالبة كلية ، نحو : لاشيء من الحجر بانسان ، وكل ناطق انسان ، فلا شيء من الحجر بناطق . والضرب الثالث من صغرى موجبة جزئية وكبرى سالبة كلية ينتج سالبة جزئية ، كقولنا : بعض الحيوان انسان ، ولا شيء من الفرس بانسان ، فبعض الحيوان ليس بفرس . الضرب الرابع من صغرى سالبة جزئية وكبرى موجبة كلية ينتج سالبة جزئية ، نحو : بعض الحيوان ليس بانسان ، وكل ناطق انسان ، فبعض الحيوان ليس بناطق ، فتحصل ان النتيجة تكون في الضربين الاولين سالبة كلية وفي الآخرين سالبة جزئية

والخلف في الكل على الانتاج يدلّ تذييره بالاستخراج
وعكسك الكبرى ليزتد إلى أولها بثالث وأولاً *
والثان بالعكس لصغراه يجي فالعكس للترتيب ثم الناتج
وفي الآخرين يكون الافتراض لصحة الانتاج بالبيان قاض

الدليل على انتاج هذه الضروب لهاتين النتيجتين أمور ، الاول الخلف وهو جار في الضروب الاربعة كلها وهو ان يجعل نقيض النتيجة لايجاب به صغرى ، وتجعل كبرى الشكل الثاني كبرى لكونها كلية ، فينتج الحاصل من هذا الجعل من الشكل الاول ما ينافي صغرى الشكل الثاني المفروضة الصدق ، فتكون نتيجة الشكل الاول كاذبة ، فيكون نقيضها حقا ، وهي عين نتيجة الشكل الثاني المطلوبة ، وتصويره بالمادة أن يقال : كل انسان حيوان ولا شيء من الحجر بحيوان . ينتج لاشيء من الانسان بحجر ،

فاذا لم تصدق هذه النتيجة يصدق نقيضها وهو بعض الانسان حجر .
 واذا جعل هذا النقيض صغرى لتلك الكبرى قيل : بعض الانسان حجر
 ولا شيء من الحجر بحيوان . أنتج من الشكل الاول بعض الانسان
 ليس بحيوان ، وهذا مناف لصغرى الشكل الثاني ، بل مناقض لها ، وهي
 كل انسان حيوان ، وهي مسلمة الثبوت مفروضة الصدق ، فتكون
 النتيجة الحاصلة من الشكل الاول كاذبة . ومنشأه ليس الا الصغرى .
 فيكون نقيضها حقا . وهو لا شيء من الانسان بحجر . وهذا عين نتيجة
 الشكل الثاني ، وقس عليه العمل في باقي الضروب . الدليل الثاني أن تعكس
 كبرى هذا الشكل ليرتد الى الشكل الاول فينتج النتيجة المطلوبة بعينها .
 وهذا الدليل انما يجري في الضرب الاول والثالث فقط ، لان كبراهما
 سالبة كلية تنعكس كنفسها ، وأما الثاني والرابع فكبراهما موجبة كلية لا
 تنعكس الا موجبة جزئية ، وهي لا تصلح لكبروية الشكل الاول ، مع ان
 صغراهما أيضاً سالبة لا تصلح لصغروية الشكل الاول ، وتصويره أن
 يقال : كل انسان حيوان ، ولا شيء من الحجر بحيوان . ينتج لا شيء
 من الانسان بحجر . فاذا عكسنا الكبرى كان شكلاً أول بالضرورة . إذ
 لا مخالفة بينهما في الصغرى ، لان الاوسط محمول فيهما فيها ، وانما المخالفة
 بين الشكليين في الكبرى فيكون هكذا : كل انسان حيوان ولا شيء
 من الحيوان بحجر ينتج تلك النتيجة بعينها ، والدليل الثالث أن تعكس
 الصغرى فيصير بذلك العكس شكلاً رابعاً ، ثم تعكس التركيب بأن
 تجعل عكس الصغرى كبرى والكبرى صغرى فيصير شكلاً أول فينتج
 نتیجته ، ثم تعكسها الى النتيجة المطلوبة ، وهذا انما يتصور في الضرب

الثاني فقط ، لان عكس صفراء صالح لكبروية الشكل الاول الكلية ، لان صفراء سالبة كلية تنعكس كنفسها ، واما الاول والثالث فصفرياهما موجبتان لا ينعكسان الاجزئية ، واما الرابع فصفراء سالبة جزئية لا يطرء انعكاسها ، ولو انعكست لاتكون الاجزئية لاتصلح لكبروية الشكل الاول ، وتصوير ذلك بالمادة ان تقول : لاشيء من الانسان بحمار ، وكل ناهق حمار ، ينتج لاشيء من الانسان بناهق ، لانا لو عكسنا الصفري الى قولنا : لاشيء من الحمار بانسان يصير شكلا رابعا ، ثم اذا عكسنا الترتيب وقلنا هكذا : كل ناهق حمار ، ولا شيء من الحمار بانسان ، يصير شكلا أول ، ينتج لاشيء من الناهق بانسان ، ثم اذا عكسنا النتيجة وقلنا : لاشيء من الانسان بناهق ، يحصل عين تلك النتيجة الحاصلة من الضرب الثاني من الشكل الثاني

وَمَثَلُ الْأَشْكَالِ لَيْسَ نَاتِجًا	إِلَّا إِذَا لَا يُجَابُ فِي صُفْرَاهُ جَا
مَعَ كَوْنِهَا أَوْ اخْتِهَا كُلِّيَّةً	وَسَيَّةً ضَرْوُ بِهِ جَلِيَّةً *
فَالْأَوَّلُ الَّذِي بِهِ الْقَضِيَّتَانِ	مُوجِبَتَانِ وَهِيَ كُلَّتَانِ
وَالثَّانِ مَا الْمَوْجِبَةُ الْكُلِّيَّةُ	صُفْرَاهُ وَالسَّالِبَةُ الْكُلِّيَّةُ
كُبْرَاهُ وَالثَّلَاثُ صُفْرَى مُوجِبَةٍ	جُزْئِيَّةً بِهِ وَكُبْرَى مُوجِبَةٍ
كُلِّيَّةً وَالرَّابِعُ الصُّفْرَى بِهِ	مُوجِبَةٍ جُزْئِيَّةً فَانْتَبِهْ
سَالِبَةً كُلِّيَّةً كُبْرَاهُ	خَامِسُهَا مُوجِبَةٍ صُفْرَاهُ
كُلِّيَّةً كُبْرَاهَا تُلَابِسُ	إِجَابَتَا الْجُزْئِيَّةِ ثُمَّ السَّادِسُ
صُفْرَاهُ لِلْإِجَابِ وَالْكُلِّيَّةُ	وَالسَّلْبُ فِي كُبْرَاهُ وَالْجُزْئِيَّةُ

في المثال المذكور السلب ، واذا بدلنا الكبرى بقولنا: بعض الحيوان ، كان الحق الايجاب ، ثم الضروب المنتجة بحسب الواقع في هذا الشكل ستة ، والقياس يقتضي ستة عشر كما مر ، لكن اشتراط ايجاب الصغرى أسقط ثمانية حاصلة من ضرب السالبتين في المحصورات الاربع . واشتراط كلية أحدهما أسقط اثنين آخرين ، هما الموجبة الجزئية في الجزئيتين ، فبقيت الضروب المنتجة ستة ، الاول من موجبتين كليتين ، ينتج موجبة جزئية ، نحو كل انسان حيوان ، وكل انسان ناطق ، فبعض الحيوانات ناطق . الضرب الثاني من كليتين والكبرى سالبة . ينتج سالبة جزئية . كقولنا : كل انسان حيوان ولا شيء من الانسان بحجر . فبعض الحيوان ليس بحجر . الضرب الثالث من صغرى موجبة جزئية ، وكبرى موجبة كلية ، ينتج موجبة جزئية ، نحو بعض الحيوان انسان ، وكل حيوان حساس ، فبعض الحيوان حساس ، الضرب الرابع من صغرى موجبة جزئية ، وكبرى سالبة كلية ، ينتج سالبة جزئية ، نحو بعض الحيوان انسان ، ولا شيء من الحيوان بحجر ، فبعض الانسان ليس بحجر ، الضرب الخامس من صغرى موجبة كلية ، وكبرى موجبة جزئية ، ينتج موجبة جزئية ، نحو كل انسان حيوان ، وبعض الانسان كاتب ، فبعض الحيوان كاتب ، الضرب السادس من صغرى موجبة كلية ، وكبرى سالبة جزئية ، ينتج سالبة جزئية ، نحو كل انسان حيوان ، وبعض الانسان ليس بكاتب ، فبعض الحيوان ليس بكاتب ، وقد ظهر مما مر ان الضروب الستة كلها مشتركة في انها لا تنتج الا جزئية ، ثلاثة منها تنتج السلب ، وثلاثة تنتج الايجاب كما مر بيانه

بِالْخُلُوفِ فِي السَّكَلِيِّ وَعَكْسِ الصَّغَرَى لَا فِي الْآخِرِينَ الدَّلِيلُ يُذَرَى
وَفِي سَوَى الْأَوَّلِ وَالثَّانِ اسْتَدِلَّ بِالْأَفْ-تَرَاضِ وَبِخَامْسِ نُفْلٍ
بِالْعَكْسِ لِلْكِبَرَى فَلِلَّتْرِ تَرْتِيبِ فَالْنَّاتِجِ الْمُسْتَلْزِمِ الْمَطْلُوبِ

الدليل على اثنان هذه الضروب لهذه النتائج أمور ، أحدها الخلو وهو في هذا الشكل ان يؤخذ نقيض النتيجة ويجعل لكليته كبرى ، وصغرى القياس لا يجابها صغرى ، لينتج من الشكل الاول ما ينافي الكبرى ، وتصويره ان يقال مثلاً: كل انسان حيوان ، وكل انسان ناطق ، ينتج بعض الحيوان ناطق ، ولو لم تصدق هذه النتيجة لصدق نقيضها ، وهو لا شيء من الحيوان بناطق ، ويجعل هذا النقيض كبرى ، فيقال: كل انسان حيوان ، ولا شيء من الحيوان بناطق . ينتج لا شيء من الانسان بناطق . وهو مناف لكبرى الشكل الثالث . وهي كل انسان ناطق . وهي مسامة الثبوت وهذا خاف . وهذا يجري في ضروب الشكل الثالث كلها فان نتائج هذه الضروب ليست الاجزئية موجبة أو سالبة ، فنقاطئها تكون كلية البتة ، وهي صالحة لان تجعل كبرى في الشكل الاول ، وصغريات هذه الضروب كلها موجبات ، وهي صالحة لان تقع صغرى في الشكل الاول ، ومنها عكس الصغرى ليرتد الى الشكل الاول ، وينتج تلك النتيجة المطلوبة بعينها ، وذلك حيث تكون كبرى الشكل الثالث كلية ، لان الشرط في الشكل الاول كلية الكبرى كما في الضروب الاربعة الاول ، وتصويره ان يقال: كل انسان حيوان ، وكل انسان ناطق ، ينتج بعض الحيوان ناطق ، لانا اذا عكسنا الصغرى كان العكس لازماً للقضية ، فنقول: بعض الحيوان

انسان ، وكل انسان ناطق، ينتج من الاول تلك النتيجة بعينها . ومنها عكس الكبرى ليصير شكلاً راجعاً، ثم عكس الترتيب ليرجع شكلاً أول، وينتج نتيجة ، ثم تعكس هذه النتيجة فانه المطلوب ، وذلك انما يكون حيث تكون الكبرى موجبة ، ليصلح عكسها لصغرية الشكل الاول، وتكون الصغرى كلية لئلا يصلح لكبروية الاول. وهذا يكون في الضرب الاول والخامس لغيره ، اما الضرب الثاني فان كبراه وان كانت موجبة لكن الصغرى جزئية لانصلح كبرى الشكل الاول، واما الثالث فالصغرى فيه جزئية لاتصلح كذلك . واما الرابع والسادس فالصغرى فيهما وان كانت كلية لكن الكبرى ليست موجبة فعكسها سالبة غير صالحة للصغرى الشكل الاول .

وَالشَّرْطُ فِي الرَّابِعِ فَرْدُ أُمْرَيْنِ اِمَّا بِأَنْ تُوجِبَ فِيهِ الْخَبْرَيْنِ
وَنَجْعَلَ الصَّغْرَى بِهِ كَلِمَةً وَالشَّانِ أَنْ يَخْتَلِفَا كَيْفِيَّةً
وَفَرْدَةُ الْقَضِيَّتَيْنِ آتِيَةً كُلِّيَّةً أَضْرِبُهُ ثَمَانِيَةً *

الشرط في انتاج الشكل الرابع أحد أمرين ، اما ايجاب المقدمتين مع كلية الصغرى ، واما اختلاف المقدمتين مع كلية احدهما ، وذلك لانه لولا كلية احدهما لزم اما كون المقدمتين سالبتين أو موجبتين، مع كون الصغرى جزئية، أو جزئيتين مختلفتين في الكيف، وعلى كل من التقادير الثلاثة يحصل الاختلاف الموجب للعقم ، اما على تقدير كون المقدمتين سالبتين ، فلان الحق في قولنا : لاشيء من الحجر بانسان ، ولا شيء من الناطق بحجر ، هو الايجاب ، أي بعض الانسان ناطق، ولو بدلنا الكبرى

وقلنا : لاشيء من الفرس بحجر ، كان الحق السلب ، أي لاشيء من الانسان بفرس ، واما على تقدير كونها موجبتين مع كون الصغرى جزئية ، فلانا اذا قلنا : بعض الحيوان انسان وكل ناطق حيوان ، كان الحق الايجاب أي بعض الانسان ناطق ، ولو بدلنا الكبرى وقلنا : كل فرس حيوان كان الحق السلب ، أي لاشيء من الانسان بفرس ، واما على تقدير كونها جزئيتين مختلفتين في الكيف ، فلان الحق في قولنا بعض الحيوان انسان وبعض الجسم ليس بحيوان ، هو الايجاب ، أي بعض الانسان جسم ، ولو بدلنا الكبرى وقلنا : بعض الحجر ليس بحيوان ، كان الحق السلب ، أي بعض الانسان ليس بحجر

فَالْأَوَّلُ الَّذِي بِهِ كِلْتَاهُمَا	مُوجِبَةٌ كُلِّيَّةٌ وَالثَّانِ مَا
كِلتَاهُمَا مُوجِبَةٌ وَالْكُبْرَى	جُزْئِيَّةٌ وَثَالِثٌ مِنْ صُغْرَى
* سَالِبَةٌ كُلِّيَّتَيْنِ يَقَعَانِ	قَضِيَّتَاهُ وَكَذَلِكَ يَأْتِيَانِ
فِي رَابِعٍ إِلَّا ضَرْبَ لِكْنٍ تَوْجِبُ	صُغْرَاهُمَا خَامِسُهَا يُزَكِّبُ
مِنْ ذَاتِ إِيْجَابٍ مَعَ الْجُزْئِيَّةِ	صُغْرَى وَمِنْ سَالِبَةٍ كُلِّيَّةِ
كُبْرَى وَأَمَّا سَادِسُ إِلَّا ضَرْبَ مِنْ	سَالِبَةٍ جُزْئِيَّةٍ صُغْرَى وَمِنْ
مُوجِبَةٍ كُلِّيَّةٍ كُبْرَى يَقَعُ	وَالسَّابِعُ الْإِيْجَابُ فِي صُغْرَاهُ مَعَ
كُلِّيَّةِ وَالسَّلْبُ وَالْجُزْئِيَّةِ	بِاخْتِهَا وَالثَّامِنُ الْكُلِّيَّةِ
مَعَ كَوْنِهَا سَالِبَةٍ صُغْرَاهُ	مُوجِبَةٌ جُزْئِيَّةٌ كُبْرَاهُ

الضروب المنتجة في هذا الشكل بحسب الواقع ثمانية ، واما قياس يقتضي كونها ستة عشر كما مر مكرراً ، لكن اعتبار عقم السالبتين أسقط

أربعة ، وعقم الموجبتين مع جزئية الصغرى أسقط ضربين ، وعقم المختلفتين من الجزئيتين أسقط ضربين آخرين ، فبقيت الضروب المنتجة ثمانية ، الاول من موجبتين كليتين ، ينتج موجبة جزئية ، نحو كل انسان حيوان ، وكل ناطق انسان ، فبعض الحيوان ناطق ، الثاني من صغرى موجبة كلية ، وكبرى موجبة جزئية ، ينتج موجبة جزئية ، نحو كل انسان حيوان ، وبعض الحساس انسان ، فبعض الحيوان حساس ، الثالث من صغرى سالبة كلية ، وكبرى موجبة ينتج سالبة كلية ، نحو لاشيء من الانسان بحجر ، وكل ناطق انسان ، فلا شيء من الحجر بناطق . الرابع من صغرى موجبة كلية ، وكبرى سالبة ينتج سالبة جزئية ، نحو : كل انسان حيوان ، ولا شيء من الحجر بانسان . فبعض الحيوان ليس بحجر . الخامس من صغرى موجبة جزئية وكبرى سالبة كلية ، ينتج سالبة جزئية ، نحو بعض الحيوان انسان ، ولا شيء من الحجر بحيوان ، فبعض الحيوان ليس بحجر . السادس من صغرى سالبة جزئية ، وكبرى موجبة كلية ، ينتج سالبة جزئية ، نحو : بعض الحيوان ليس بانسان ، وكل كاتب حيوان ، فبعض الحيوان ليس بكاتب . السابع من صغرى موجبة كلية ، وكبرى سالبة جزئية ، ينتج سالبة جزئية ، نحو : كل انسان جسم ، وبعض الحيوان ليس بانسان ، فبعض الجسم ليس بحيوان . الثامن من صغرى سالبة كلية وكبرى موجبة جزئية ، ينتج سالبة جزئية ، نحو : لاشيء من الانسان بحجر ، وبعض الحيوان انسان ، فبعض الحجر ليس بحيوان

في الأولَيْنِ فَالْقِيَّاسُ يُنتَجِجُ مُوجِبَةً جُزْئِيَّةً وَيَخْرُجُ
مَطْلُوبُ ثَالِثِ الضَّرُوبِ سَالِبَهُ كَلِّيَّةً وَفِي الْبَوَاقِي سَالِبَهُ

جُزْئِيَّةٌ بِالْخُلْفِ فِي الْخَمْسِ الْأُولَى
وَعَكْسُكَ التَّرْتِيبِ وَالنَّاتِجِ دَلٌّ
فِي أَوَّلٍ وَتَالِيَيْهِ بَلْ وَفِي
ثَامِنِهَا أَنْ شَرْطُهُ لَمْ يَنْتَفِ
مَنْ كَوْنُ أَحَدِي الْخَاصَّتَيْنِ الطَّالِعَا
وَعَكْسُكَ الْقَضِيَّتَيْنِ وَقَعَا
* دَلِيلُهُ بِرَابِعٍ وَخَامِسٍ
فِي الْخَاصَّتَيْنِ مِنْهُ لَا غَيْرَ وَفِي

وَعَكْسُكَ الْكَبْرَى دَلِيلُ الطَّالِعِ
وَعَنْ سَابِعِ الْأَضْرَبِ وَاسْتَقْرَ النُّصُوصِ
ثَالِثُهَا وَتَالِيَيْهِ قَدْ قُنِي *
فِي الْأَوَّلَيْنِ وَكَذَا فِي الرَّابِعِ
وَعَنْ خَفِيِّ السَّرِّ تَكْشِفُ النِّطَاطَا
وَعَنْ الْمُطَوَّلَاتِ تَأْمَنُ الْخَطَا

الدليل على اتناج هذه الضروب الثمانية للشكل الرابع أمور، منها الخلف، وهو في هذا الشكل أن يؤخذ نقيض النتيجة، ويضم إلى إحدى المقدمتين الصغرى أو الكبرى بحيث يحصل الشكل مع شرائطه لينتج نتيجة تنعكس إلى قضية تنافي المقدمة الأخرى المتروكة من الشكل الرابع وهذا إنما يجري في الخمسة الأضرب الأولى دون البواقي. وتصويره في الضرب الأول الذي هو مؤلف من موجبتين كليتين أن تقول: كل إنسان حيوان وكل ناطق إنسان، ينتج بعض الحيوان ناطق، ثم تقول لو لم تصدق هذه النتيجة اصدق نقيضها وهو لا شيء من الحيوان بناطق، ويضم هذا النقيض إلى إحدى المقدمتين من الشكل الرابع. فيقال: كل إنسان حيوان، ولا شيء من الحيوان بناطق. ينتج لا شيء من الإنسان بناطق. وهذه النتيجة تنعكس إلى قولنا: لا شيء من الناطق بإنسان. وهذا العكس مناف للكبرى المفروضة اصدق. وهي كل ناطق إنسان.

فالعكس باطل ، وبطلان العكس يستلزم بطلان الاصل ، فالنتيجة أيضا باطلة ، فكان نقيضها صادقا . أعني بعض الناطق انسان . وهو عين النتيجة المطلوبة من الشكل الرابع . وقس عليه جريان الخلف في الاربعة الا ضرب الباقية . ومنها عكس ترتيب المقدمتين ليحصل الشكل الاول ، ثم عكس النتيجة الحاصلة منه لتحصل عين النتيجة المطلوبة من الشكل الرابع ، وهذا انما يجري حيث تكون الكبرى موجبة ، لتصلح لصغرية الشكل الاول ، وحيث تكون الصغرى كلية ، لتصلح لكبروية الشكل الاول ، ومع هذا فلا بد أن تكون النتيجة قابلة الانعكاس . لانه لا بد بعد عكس الترتيب من عكس النتيجة كما مر ، وذلك انما يكون في الثلاثة الاول ، ويكون في الثامن أيضا المنتج للسالبة الجزئية ، ان كانت قابلة الانعكاس بان كانت احدى الخاصتين . وتصويره في الاول أن تقول كل انسان حيوان ، وكل ناطق انسان . ينتج بعض الحيوان ناطق ، لانه اذا عكس الترتيب وقيل : كل ناطق انسان وكل انسان حيوان ، يصير شكلا أول ، وينتج كل ناطق حيوان ، فاذا عكست هذه النتيجة وقلت . بعض الحيوان ناطق ، تحصل عين النتيجة الحاصلة من الشكل الرابع ، وقس عليه البواقي . ومنها عكس كل من المقدمتين بالعكس المستوي ، مع بقاء الترتيب ، فيجعل عكس الصغرى صغرى وعكس الكبرى كبرى ، فصير شكلا أول بالضرورة . وذلك لا يجري الا حيث تكون الصغرى موجبة فيكون عكسها صالحا لصغرية الشكل الاول ، والكبرى سالبة كلية فيكون عكسها سالبة كلية سالحة لكبروية الشكل الاول ، وهذا انما يكون في الرابع والخامس

لاغير . وتصويره من الضرب الرابع أن تقول : كل انسان حيوان ، ولا شيء من الحجر بانسان ، ينتج بعض الحيوان ليس بحجر ، فاذا عكست كلا من المقدمتين صار هكذا : بعض الحيوان انسان ، ولا شيء من الانسان بحجر ، ينتج من الاول بعض الانسان ليس بحجر ، وهو عين النتيجة المطلوبة من الضرب الرابع من الشكل الرابع ، وقس عليه الخامس . ومنها عكس صغرى الشكل الرابع ليرتد الى الشكل الثاني بلا ريب ، وقد ثبت انتاج الشكل الثاني بما مر فلا يمكن انكاره ، ولا يجري هذا الا حيث تكون المقدمتان مختلفتين في الكيف ، والكبرى منهما كلية والصغرى قابلة للانعكاس ، لان كلا من اختلاف المقدمتين وكلية الكبرى شرط في انتاج الشكل الثاني ، ولان الرد الى الثاني انما يحصل بعكس الصغرى ، فلو لم تكن الصغرى قابلة للانعكاس لما حصل الرد الى الثاني ، وهذا لا يكون الا في الضرب الثالث والرابع والخامس . ويكون ايضا في السادس المؤلف من صغرى سالبة جزئية وكبرى موجبة كلية ، بشرط أن تكون صغراه احدى الخاصتين ، اذ لا تنعكس السالبة الجزئية الا اذا كانت احدهما ، وتصوير ذلك واضح . ومنها عكس كبرى الشكل الرابع ليرتد الى الشكل الثالث بلا ريب ، وقد ثبت إنتاج الشكل الثالث بما مر فلا يمكن انكاره . وهذا لا يجري الا حيث تكون الصغرى موجبة لاشتراط ايجاب الصغرى في الشكل الثالث كما مر ، وتكون الكبرى قابلة للانعكاس لان الرد الى الثالث انما يحصل بعكسها ، وتكون الصغرى أو عكس الكبرى كلية ، لاشتراط كلية احدى مقدمتي الشكل الثالث ، وهذا لا يكون الا في الاولين والرابع والخامس ، ويكون في السابع أيضا اذا

كانت كبراه احدى الخاصتين والا فلا . لان السالبة الجزئية لا تنعكس
الا اذا كانت احدهما

﴿ فصل ﴾

نَعَمْ لَا تَنَاجِرَ قِيَاسَ مَا اخْتَلَطَ
فِي أَوَّلِ الْأَشْكَالِ كَوْنُ الصَّغَرِ
يُنْتَجِجُ إِنْ كَانَتْ سَوَى الْمَشْرُوطَتَيْنِ
وَإِنْ تَكُنْ كِبْرَاهُ مِنْ ذِي الْأَرْبَعِ
وَذَلِكَ أَنْ تَحْذِفَ عَمَّا نَتَجَا
وَتَحْذِفَ الضَّرُورَةَ الَّتِي أَتَتْ
ثُمَّ إِذَا كَانَ بِكِبْرَاهُ وَقَعَ
مِنْ الْمَوْجِهَاتِ أَيْضًا يُشْتَرَطُ
فِعْلِيَّةٌ وَفِيهِ مِثْلُ الْكِبَرِ
وَلَمْ تَكُنْ أَيْضًا مِنَ الْعُرْفِيَّتَيْنِ
يَنْتَجِجُ كَالصَّغَرِ بِتَفْصِيلِ رُغِي
قَيْدَ الْوُجُودِ حَيْثُ فِي صَغَرَاهُ جَا
بِهَا فَحَسَبُ أَيِّ نَوْعٍ وَقَعَتْ
قَيْدُ وُجُودِ ضَمُّهُ لِمَا طَلَعَ

قد علمت شرائط الانناج في الاشكال الاربعة بحسب الكمية والكيف
لكن اذا اعتبرت الجهات في المقدمات يعتبر للانناج أيضا شرائط أخر .
أما الشكل الاول فشرط انتاجه بحسب الجهة كون الصغرى فيه فعلية .
أي غير الممكنتين الخاصة والعامة ، وذلك لان الحكم في الكبرى يكون
على ماهو أوسط بالفعل . فلو لم يكن الحكم في الصغرى كذلك بل كان
بالامكان يكون الاصغر مما هو أوسط بالامكان . ويجوز أن لا يخرج من
القوة الى الفعل ، فلم يندرج تحت الاوسط بالفعل فكيف يتعدى الحكم
منه الى الاصغر ، فانتفى مناط النتيجة فلا ينتج القياس عند فقده . ولذا
يصدق في الفرض المذكور : كل حمار مركوب زبد بالامكان وكل مركوب
زيد فرس بالضرورة ، مع كذب النتيجة ، ثم ضابط جهة النتيجة في الشكل

الاول ان الكبرى اما أن تكون احدى الوصفيات الاربع التي هي المشروطة العامة والمشروطة الخاصة والعرفية العامة والعرفية الخاصة ، أو تكون احدى التسع البواقي التي هي الضرورية والدائمة والمطلقة والممكنة العامة والوقئية والمنتشرة والوجودية اللا ضرورية والوجودية اللادائمة والممكنة الخاصة ، فان كانت الكبرى احدى التسع فالنتيجة تكون قضية موجبة بجهة الكبرى ، لاندراج حكم الاصغر في حكم الاكبر اندراجا بينا ، فان الكبرى هنا دلت على ان كل ما ثبت له الاوسط بالفعل كان له الاكبر بالجهة المعتبرة فيها ، لكن الاصغر مما ثبت له وصف الاوسط بالفعل ، فيكون الحكم بالاكبر ثابتاً بالجهة المعتبرة في الكبرى ، وفي هذا الدليل مناقشة أجيب عنها في شرح المطالع وغيره ، وان كانت الكبرى احدى الوصفيات الاربع والصغرى أية قضية كانت من العمليات فالنتيجة تابعة في الجهة للصغرى ، لان الكبرى هنا دالة على دوام الاكبر بدوام الاوسط ، فيكون ثبوت الاكبر الاصغر على حسب ثبوت الاوسط له من الدوام والتوقيت والضرورة ، لان الدائم لشيء دائم لذلك الشيء ، وكذلك الضروري لضروري شيء ضروري لذلك الشيء ذاتاً أو وقتاً كما هو واضح ، لكن في كون النتيجة تابعة للصغرى تفصيل لا بد من مراعاته ، وذلك انا ننظر أولاً في الصغرى ، فان كان فيها قيد الوجود أعني اللادوام كما اذا كانت احدى الخاصتين ، أو اللا ضرورة كما اذا كانت وجودية لا ضرورية ؛ حذفنا ذلك القيد عن النتيجة ، ثم ننظر فيها ثانياً فان كان فيها ضرورة منصفة بها ليست في الكبرى حذفناها كذلك عن النتيجة ، ثم ننظر فيها ثانياً الكبرى فان لم نجد فيها قيد الوجود أعني اللادوام واللا ضرورة

كما اذا كانت احدى العامتين فالمحفوظ بعينه هو النتيجة ، وان وجدنا فيها قيد الوجود عما اذا كانت احدى الخاصتين ضمننا قيد الوجود الى المحفوظ وكان المجموع اخاصل منهما جهة النتيجة ، أما كون قيد وجود الصغرى لا يتعدى الى النتيجة فلأن الكبرى وان حكنا فيها بدوام الاكبر لكل ما ثبت له الاوسط مادام الاوسط ثابتا له ، لكنه يجوز ان لا يكون الاكبر مقتضرا على زمان ثبوت الاوسط . بل يكون ضروريا أو دائما لما ثبت له الاوسط ، فلا يتعدى قيد الصغرى الى النتيجة ، كقولنا : كل انسان ضاحك لادائما ، وكل حيوان ضاحك مادام ضاحكا . مع كذب قولنا : كل انسان حيوان لادائما . واما كون الضرورة المختصة بالصغرى لا تتعدى الى النتيجة فلان الكبرى اذا لم تكن فيها ضرورة جاز انفكاك الاكبر عما ثبت له الاوسط . والضرورة . فيجوز انفكاكه عن الاصغر أيضا فلهذا لا تردى ضرورة الصغرى الى النتيجة وأما وجوب تعدي قيد الوجود في الكبرى الى النتيجة فلانه اذا كان كل ماهو أوسط كان هو الاكبر لادائما . يكون الاصغر أيضا هو الاكبر لادائما

وَأَنَّ مِلْأَ شَكَالِ إِيْتَاكِ فِيهِ	نَرْحَانِ فَأَلَاؤُنْ أَنْ تَكُونَ فِيهِ
وَاحِدَةً أَدَاثَتَيْنِ صَغْرَى	أَوْ أَنْ تَكُونَ فِيهِ تَمْسُ الْكُبْرَى
مِنْ السَّابِّ اسْتِذَاتِ إِلَّا يُكْسَنُ	وَالسَّابِّ فَادْرِعَانِ مَرْفِ الْفِيَّاسِ
وَالنَّاسِ مِنْ شَرْعِيَّتِهِ صَغْرَاهُ	مِمَّا كَيْتَ سَمَاتِ تَكُنْ كِبْرَاهُ
ذَاتَ ضَرُورَةٍ وَإِطْلَافٍ رَعِي	أَوْ اخْدِي آهَ مُرُوضَتَيْنِ تَدْنِجِ
وَحَيْثُ إِلَّا مَكَانُ بُكْبَرِي يَشْتَرِطُ	كَوْنُ الْفَرُورِيَةِ صَغْرَاهُ فَقَطْ

للاتّاج في الشكل الثاني شرطان بحسب الجهة ، وكل منهما أحد أمرين ، الشرط الاول إما كون الصغرى ضرورية أو دائمة ، وإما كون الكبرى من القضايا الست التي تنعكس سوابها بالعكس المستوي . وهي الضرورية والدائمة المطلقان والمشروطة والعرفية العامتان والمشروطة والعرفية الخاصتان ، لامن التسع البواقي . والشرط الثاني ان الممكنة ان كانت فيه لا تستعمل في هذا الشكل الا مع الضرورية سواء كانت الضرورية صغرى أو كبرى ، أو مع كبرى مشروطة عامة أو خاصة . وحاصله ان الممكنة ان كانت صغرى كانت الكبرى ضرورية أو إحدى المشروطيتين ، وان كانت كبرى كانت الصغرى ضرورية لا غير ، وان لم تكن إحدى المقدمتين ممكنة فلا حاجة لهذا الشرط ، ويبان ذلك انها لو انتفت الشروط المذكورة بان لم يكن الدوام في الصغرى بل كانت من الاحدى عشرة القضية غير الضرورية والدائمة ، أو كانت الكبرى من السبع غير المنعكسة سوابها بالمستوي ، أو كانت الصغرى الممكنة مع العشر الباقية سوى الضرورية والمشروطتين ، أو كانت الكبرى الممكنة مع غير الضرورية ، يلزم الاختلاف الموجب للعقم ، وفي التطويل بتفصيله وتقريره مالا يناسب هذا المختصر فليطلب من مظانه في المطولات

* دَائِمَةٌ يَنْتُجُ حَيْثَا عَلَى إِحْدَاهَا صِدْقُ الدَّوَامِ حَصَلَ
وَحَيْثُ لَمْ يَصِدْقْ فَكَأَلصَّغْرَى تَقَعُ مَعَ حَذْفِ قَيْدِ الدَّوَامِ . إِنْ وَقَعَ
وَحَذْفِ قَيْدِ اللّٰزُومِ وَاللّٰزُومُ أَيْ لَزُومٍ كَانَ فَاعْرِفْ مَا تَرُومُ

ضابط النتيجة الحاصلة من الضروب المنتجة في هذا الشكل بحسب

الجهة ان الدوام إما ان يصدق على احدى المقدمتين بأن تكون ضرورية أو دأمة أو لا يصدق . فان صدق الدوام على احدهما فالنتيجة تكون دأمة . وان لم يصدق على احدهما فالنتيجة تكون مثل الصغرى بشرط ان يحذف منها قيد الوجود ، أي اللادوام أو الاضرورة . وكذلك يحذف عن الصغرى قيد الضرورة ان وجدت فيها . سواء اختصت بها أم لا . وسواء كانت الضرورة وصفية أو وقتية كما أشار الى ذلك في المتن بقوله أي لزوم كان . وبراهين ذلك في المطولات

وَالشَّرْطُ فِي الثَّالِثِ اللَّائِي تَنَاجِـ فِعْلِيَّةُ الصَّغْرَى الْإِنْدِرَاجِـ

شرط انتاج الشكل الثالث بحسب الجهة فعلية الصغرى بأن تكون غير الممكنتين لانها لو كانت ممكنة لم يلزم تعدي الحكم من الاوسط الى الى الاصغر لان الحكم في الكبرى على ما هو أوسط بالفعل والاوسط ليس هو الاصغر بالفعل بل بالامكان . فيجوز أن لا يصدق الاصغر بالفعل على الاوسط فلم يندرج الاصغر تحته . فلا يلزم من الحكم بالكبرى على الاوسط الحكم به على الاصغر . كما اذا فرضنا ان زيدا لم يركب الا الفرس ، وعمرا لم يركب الا الحمار ، يصدق قولنا : كل ما هو مركوب زيد مركوب عمرو بالامكان . وكل مركوب زيد فرس بالضرورة . مع كذب قولنا : بعض ما هو مركوب عمرو فرس بالامكان . لان كل مركوب عمرو حمار بالضرورة . فلما لم يصدق مركوب عمرو بالفعل على مركوب زيد لم يندرج الاصغر تحته حتى ينعدى الحكم منه اليه

بُنِيْعُ كَالْكُبْرَى عَلَى السَّوْبَةِ إِنْ تَكَ غَيْرَ الْأَرْبَعِ الْوَصْفِيَّةِ
وَإِنْ تَكُنْ مِنْهَا قِثْلُ الْعَكْسِ مِنْ صَغْرَى بِحَذْفِ اللَّادِوَامِ مِنْهُ إِنْ

كَانَ مُقَيَّدًا بِهِ وَضُمَّ لَا دَوَامُ كُبْرَاهُ إِلَى مَا حَصَلَ

ضابط جهة النتيجة في هذا الشكل ، ان الكبرى إما أن تكون احدى التسع التي هي غير الوصفيات الاربع المنشروطين والعريتين ، أو تكون احدى هذه الاربع ، فان كانت احدى التسع كانت جهة النتيجة جهة الكبرى بعينها ، وان كانت احدى الاربع كانت جهة النتيجة هي جهة عكس الصغرى مخدوفاً عنه قيد اللادوام ان كان العكس مقيداً به لانه سالبة ولا دخل لها في صغرى هذا الشكل ، ومضموماً اليه لادوام الكبرى بان كانت احدى الخاصيتين ، لانه مع الصغرى ينتج لادوام النتيجة

وَرَابِعُ الْأَشْكَالِ لَمْ يُذَكَّرْ هُنَا إِذْ طَالِبُ الْحِكْمَةِ عَنْهُ فِي غَنَى

أقول كنت نظمت مالمثل الشكل الرابع من شرائط وأضرب ونتاج في هذه الأرجوزة . ثم حذفها منها لعدم حاجة الطالب اليها الان نادراً . وللاستغناء عن ذلك يباقي الاشكال . ولصعوبة حفظها أيضاً بتشابه الفاظها وتكرارها . ولا على الطالب أن يحذف ماتقدم من الايات في الفصل السابق في الشكل الرابع . لانها قليلة الجدوى صعبة المسلك عسرة الحفظ . وقد تركناها بحالها في الشرح هنا ليقف عليها من له غرض في الاطلاع عليها كما سترها

وَرَابِعُ الْأَشْكَالِ فِيهِ يُشْتَرَطُ بِحَسْبِهَا خَمْسُ شَرَائِطٍ فَقَطْ

أَوَّلُهَا كَوْنُ الْقِيَاسِ مِنْ ذَوَاتٍ فِعْلِيَّةٍ فَلَا تَجِيءُ الْمُمَكِّنَاتُ

لاننتاج الشكل الرابع بحسب الجهة خمسة شروط . الاول أن يكون القياس فيه من الفعليات فلا تستعمل فيه الممكنة أصلاً . لا موجبة ولا

سالبة . لانه باستعمال الممكنة فيه لا ينتج لما هو مقرر في المطولات .
والثاني منها كَوْنُ مَا اسْتَعْمَلَ مِنْ سَوَالِبِ الْقِيَاسِ بِالْعَكْسِ قِمْنِ
الشرط الثاني كون السالبة المستعملة فيه سواء كانت صغرى أو كبرى

منعكسة . وحيث لم تكن كذلك فلا ينتج لما قررره في المطولات
ثالثها صِدْقُ الدَّوَامِ فِي الَّتِي فِي ثَالِثِ الْأَضْرِبِ صُغْرَى جَاءَتْ
أَوْ يَصْدُقُ الْعُرْفُ الَّذِي عَمَّ عَلَى كِبَرَاهُ وَالرَّابِعُ فِي السَّادِسِ لَا
تَكُونُ مِنْ سِوَى السَّوَالِبِ الَّتِي تُعَكَّسُ كِبَرَاهُ وَتِلْكَ مَرَّتِ

الشرط الثالث ان يصدق الدوام في الضرب الثالث على صفراء ،
بان تكون ضرورية أو دائمة ، أو يصدق العرف العام على كبراه ، بان
تكون من القضايا الست السوالب المنعكسة ، وحيث انتفى الامر ان لم
ينتج لما قررره كذلك ، والشرط الرابع كون الكبرى في الضرب السادس
من القضايا المنعكسة السوالب ، وحيث لم تكن منها فلا انتاج لما قررره أيضاً
وخامسُ الشرُوطِ فِي الثَّامِنِ مِنْ ضَرْوِيهِ الصُّغْرَى بِهِ تَكُونُ مِنْ
ذَاتِي خُصُوصٍ وَعَلَى الْكِبَرَى صَدَقَ الْعُرْفُ وَالْعُمُومُ وَالشَّرْحُ سَبَقَ
الشرط الخامس كون صغرى الضرب الثامن بل والسادس والسابع
من احدى الخاصتين ، وكون كبرى الثامن مما يصدق عليه العرف العام ،
وحيث لم يكن كذلك فلا ينتج لما قررره كذلك

فِي الْأَوَّلِينَ عَكْسُكَ الصُّغْرَى طَلَعَ نَتِيجَةً إِذَا عَلَيْهَا قَدْ وَقَعَ
صِدْقُ الدَّوَامِ وَكَذَلِكَ إِنْ تَقِسَ مِنَ اللَّوَاتِي حَالِ سَلْبٍ تَنْعِكُسُ

وَأِنْ يَكُنْ خِلَافَ ذَا فَالطَّالِعُ مُطْلَقَةً ذَاتَ عُمُومٍ وَأَقْعُ
ضابط جهة النتيجة في الضربين الاولين من ضروب الشكل الرابع
انها تكون كعكس الصغرى ان صدق عليها الدوام بان كانت ضرورية
أودائمة، وكذا ان كانت مقدمتا القياس من القضايا الست التي تنعكس
سوالها، وحيث لم تكن كذلك فتكون النتيجة مطلقة عامة

دَائِمَةٌ يُنتَجِهَا الثَّالِثُ إِنْ فِي فَرْدَةٍ صِدْقُ الدَّوَامِ قَدْ ضُمِنَ
وَحَيْثُ لَمْ يَصْدُقْ عَلَى أَحَدَاهَا فَعَكْسُكَ الصَّغْرَى كَمَا تَقَدَّمَ
ضابط جهة النتيجة في الضرب الثالث انها تكون دائمة ان كانت
احدى المقدمتين ضرورية أودائمة، واذا لم تكن احدى المقدمتين ضرورية
أودائمة تكون النتيجة كعكس الصغرى، كما تقدم في الشكل الثاني

وَفِي اللَّذَيْنِ يَتَلَوَانِهِ تَقَعُ دَائِمَةٌ إِذَا عَلَى الْكُبْرَى وَقَعَ
صِدْقُ الدَّوَامِ وَإِذَا عَنَاهَا انْتَفَى فَعَكْسُنَا صُغْرَاهُمَا مُنْحَذِفَا
* تَقْيِيدُهُ بِاللَّادَّوَامِ وَاطْلُبِ بَيَانَهَا مِنْ مُسَهِّبَاتِ الْكُتُبِ
ضابط جهة النتيجة في الضرب الرابع والضرب الخامس، انها تكون دائمة ان
كانت الكبرى ضرورية أودائمة، والا فكعكس الصغرى محذوفا عند اللادوام
وَالسَّادِسُ الْإِنتَاجُ فِيهِ مِثْلَ مَا فِي الثَّانِ مِلَّاشْكَالٍ^(١) لَكِنْ بَعْدَ مَا
تُعَكْسُ صُغْرَاهُ وَأَمَّا السَّابِعُ مِنْهَا فَمَا يُنتَجِ فِيهِ وَأَقْعُ
كَثَاثِ الْأَشْكَالِ لَكِنْ بَعْدَ أَنْ تُعَكْسَ كُبْرَاهُ فَحَقِّقْ وَاعْلَمْ
ضابط النتيجة في الضرب السادس انها تكون كنتيجة الشكل الثاني،

(١) أصله من الاشكال حذفت النون كتابة لحذفها من النطق وهو مستعمل .

لكن بعد عكس الصنرى ، وفي السابع كما في الشكل الثالث لكن بعد عكس الكبرى. لان هذين الضريين يرتدان الى ذينك الشكليين المذكورين بذينك العكسين فكانت نتيجتهما نتيجتي ذينك الشكليين

وَتَامِنُ الْأَضْرُبُ فِيهِ يُنْتِجُ كَأَوَّلِ الْأَشْكَالِ لَكِنْ تَخْرُجُ
بِعَكْسٍ مَا يُنْتِجُ بَعْدَ عَكْسِنَا تَرْتِيبَ وَضْعِ الْخَبَرَيْنِ هَاهُنَا

ضابط النتيجة في الضرب الثامن انها تكون كما في الشكل الاول بعكس النتيجة بعد عكسنا ترتيب المقدمتين لارتداده اليه بذلك كما هو مقرر

فَهَذِهِ الْأَضْرُبُ لِلْأَشْكَالِ عَاصِمَةٌ الْمَعْنَى عَنْ اخْتِلَالٍ *
وَعَبْرُهُنَّ فَاسِدُ النِّظْمِ عَقِيمٌ فِي الْعَقْلِ عَنْ اِتِّحَاجِ مَعْنَى مُسْتَقِيمٍ

هذه الاضرب الاثنان والعشرون للاشكال الاربعة هي العاصمة للمعنى الناتج عن الاختلال باعتبار لزومه لمقدماته. وما سواها من الاضرب فاسد النظم . لانه لا يكون الناتج به لازماً كلياً . وان كان قد يصدق في البعض . لكنه غير مطرد . وهذا هو معنى العقم كما سبق بيانه والله أعلم . والحاجة انما تشد الى الاول من الاشكال وضروبه . وقد تدعو الى الثاني والى الثالث. واما الشكل الرابع فكما علمت قبل ما يحتاج اليه لبعده عن الطبع كما سبق . وقد كنت عزمت على حذفه من هذه الارجوزة رأساً . لكن أصر بعض الطلبة على طلب ابقائه . ولهذا حذفته بعد من الموجهات كما مرت الاشارة اليه. واقتصرت في الشرح على ما ترى والله أعلم

﴿ القياس الشرطي الاقتراضي ﴾

وَقَدْ بَسَطْنَا الْقَوْلَ فِي الْجَمْعِيِّ وَلَنُجِيلِ الْكَلَامِ فِي الشَّرْطِيِّ

وَهُوَ الَّذِي فِي عُرْفِ أَهْلِ الْعَقْلِ مَا لَيْسَ مِنْ تَخَضُّعِ ذَوَاتِ الْحَمَلِ
بَلْ وَاحِدُ الْجُزْئَيْنِ أَوْ كِلَاهُمَا شَرْطِيَّةٌ مَا لِيَكُونَ تَوَاقُفًا

قد علمت من صدر الباب ان القياس الاقتراضي منقسم الى شرطي وحمل . وحيث انتهى الكلام على الحمل كما رأيت مفصلاً . شرع الآن في ذكر الاقتراضي الشرطي على سبيل الاجمال . وعرفه بأنه في اصطلاح أهل المعقول ما ليس مركباً من محض الحملات . سواء كان من الشرطيات الخالص . أو من شرطية مامع حملية . وهذا اصطلاح ، والاصطلاح لا حجب فيه . فلا يضر انهم خصصوا الحمل بما يتركب من الحملات الصرف

وَفِيهِ أَشْكَالُ الْقِيَاسِ تَنْعَقِدُ وَإِنْ تُرْذِ تَرْكِيبُهَا مِنْهَا اجْتَنَدُ
وَأَجْعَلْ لَدَى تَأْلِيلِهَا الْمُقَدَّمَ فِي مَوْضِعِ الْمَوْضُوعِ وَالتَّالِي مَا
يُحْمَلُ وَأَجْعَلْ عِنْدَ الْأَسْتِخْرَاجِ كَمَا مَضَى شَرَائِطَ الْإِنْتِاجِ
وَعِدَّةَ الْأَضْرَبِ وَالنَّاتِجِ فِي كَمٍّ وَفِي كَيْفٍ لَدَاكَ يَشْتَفِي
مِنْ غَيْرِ مَا فَرَّقَ نَعَمَ فِي الرَّابِعِ لَيْسَ سِوَا خَسْتِهِ ذَا طَالِعِ

كما ان الحمل تنعقد فيه الاشكال الاربعة على ما ذكرتم مفصلاً . كذلك الشرطي تنعقد فيه الاشكال الاربعة . يعني انه لا بد من اشتراك مقدمتيه في جزء . بمعنى انه يكون جزءاً من المقدمة الاولى . ويكون هو بعينه جزءاً من الثانية أيضاً . وهذا الجزء هو الحد الاوسط . وحيث أردت تأليف القياس الاقتراضي وترتيب مقدماته المنتجة فلا بد لك ان تعود الى ما قد عرفته في الحملات . من ان الجزء المحكوم عليه فيها يسمى موضوعاً ، والجزء المحكوم به محمولاً . وانه في الشرطيات يسمى الجزء المحكوم عليه

مقدماً ، والجزء المحكوم به تالياً ، فيجعل لدى تأليف القياس المقدم موضع الموضوع ، والتالي موضع المحمول ، ويسمى مقدم النتيجة أصغر ، وقضيته صغرى ، وتالي النتيجة أكبر ، وقضيته كبرى ، والمكرر بينهما حداً أوسطاً ، فالأوسط وهو المشترك بين المقدمتين . ان كان تالياً في الصغرى ومقدماً في الكبرى فهو الشكل الاول ، وان كان تالياً فيهما فهو الشكل الثاني وان كان مقدماً فيهما فهو الشكل الثالث . وان كان مقدماً في الصغرى وتالياً في الكبرى فهو الشكل الرابع . وشرائط انتاج هذه الاشكال كما في الحملي من غير فرق حتى يشترط في الاول ايجاب الصغرى وكلية الكبرى . وفي الثاني اختلاف مقدمتيه في الكيف وكلية الكبرى الى غير ذلك ، وكذلك عدد ضروب كل شكل كمدها في الحملي ، الا في الشكل الرابع فان ضروبه هنا هي الخمسة الاول التي ذكرها المتقدمون فقط . وكذلك حال النتيجة كما وكيفاً فتكون نتيجة الضرب الاول من الشكل الاول كما هي في الحملي موجبة كلية ، وفي الثاني كذلك سالبة كلية ، وعلى هذا القياس وسنأتي على بعض تفصيل في ذلك عند ذكر مطبوع كل قسم من أقسام هذا القياس كما ستراه قريباً

وَهُوَ إِلَى خَمْسَةِ أَقْسَامٍ رَجَعَ	بِحَسَبِ مَا تَأْلَفُهُ مِنْهُ يَقَعُ
لَأَنَّهُ مِنْ ذَاتِي اتِّصَالٍ	يَكُونُ أَوْ مِنْ ذَاتِي انْقِصَالٍ
أَوْ ذَاتِ حَمَلٍ تَصَحَّبُ الْمُتَّصِلَةُ	أَوْ نَصَحَبُ الْقَضِيَّةِ الْمُنْفَصِلَةُ
أَوْ كَانَ مِنْ شَرْطِيَّتَيْنِ أَلِفَا	وَالْوَصْلُ وَالْفَصْلُ هُنَاكَ اخْتَلَفَا

ينقسم القياس الشرطي باعتبار تركيبه الى خمسة أقسام . لانه اما ان

يتركب من متصلتين وهو القسم الاول، كقولنا: كلما كانت الشمس طالعة فالعالم مضيء، أو يتركب من منفصلتين وهو القسم الثاني، كقولك: دائماً اما ان يكون العدد زوجاً أو فرداً، ودائماً اما ان يكون زوج الزوج أو يكون زوج الفرد أو يكون فرداً. أو يتركب من حملية ومتصلة سواء تقدمت الحملية أو تأخرت، وهو القسم الثالث نحو هذا الشيء انسان. وكلما كان هذا الشيء انساناً كان حيواناً، ينتج هذا الشيء حيوان. ونحو كلما كان هذا الشيء انساناً فهو حيوان، وكل حيوان جسم، ينتج كلما كان هذا الشيء انساناً كان جسماً. أو يتركب من حملية ومنفصلة سواء تقدمت الحملية أو تأخرت وهو القسم الرابع. نحو هذا عدد، ودائماً اما ان يكون العدد زوجاً أو فرداً، ينتج فهذا اما ان يكون زوجاً أو فرداً، وكقولك: دائماً اما ان يكون العدد زوجاً أو فرداً. وكل واحد منهما داخل تحت الكم، ينتج فالعدد داخل تحت الكم. أو يتركب من متصلة ومنفصلة سواء تقدمت المتصلة أو تأخرت، وهو القسم الخامس. نحو كلما كان هذا ثلاثة فهو عدد، ودائماً اما ان يكون العدد زوجاً أو فرداً. ينتج كلما كان هذا ثلاثة اما ان يكون زوجاً أو فرداً. ونحو دائماً اما ان يكون العدد زوجاً أو فرداً. وكلما كان الشيء زوجاً أو فرداً فهو كم منفصل. ينتج فكلما كان عدداً كان كمّاً منفصلاً

هَذَا فِي كُلِّ مِنَ الْأَقْسَامِ مَا يُقَارِبُ الطَّبْعَ وَمَالاً فَأَيْلَمَا
فَالْأَوَّلُ الْمَطْبُوعُ مِنْهُ مَا الْوَسْطُ تَمَامُ جُزْءٍ مِنْ كِلَيْهِمَا فَقَطْ
كَكَلِمَا الشَّمْسُ تَكُونُ طَالِعَةً فَذِي حَقِيقَةِ النَّهَارِ وَاقِعَةً

وَكُلَّمَا كَانَ النَّهَارُ ذَا وُتُوعٍ فَلَا أَرْضٌ مُسْتَضِيئةٌ بِهَا الرُّبُوعُ
تَتِيَجَةُ الْقِيَّاسِ غَيْرُ خَافِيَةٍ مُقَدَّمُ الْآوَلَى وَتَالِي الثَّانِيَةِ

قد عرفت أقسام القياس الشرطي الخمسة باعتبار ما يتركب منه من المقدمات كما مر بك مع أمثله . على أن كل قسم من الأقسام الخمسة يقسم تقسيماً ثانوياً لنشير إليه . ولكن ليست تلك الأقسام الثانوية من كل من الخمسة الأولية مقبولة قريبة من الطبع السليم . بل أكثرها بعيد عن الطبع السليم لا بتبين اتجاهاه إلا بكلفة شديدة . ومثل هذا المختصر لا يمكن الاسترسال فيه إلى تتبع الأمور الوحشية عن الطبع ، مع الاستغناء بالقياس الحلي وبالمطبوع من الشرطي عنها . ولذلك اقتصر في النظم على ذكر المطبوع من كل قسم من الخمسة الأقسام . فالقسم الأول المركب من المتصلتين ينقسم ثانوياً إلى ثلاثة أقسام . الأول ما يكون فيه اشتراك المقدمتين في جزء تام من كل منهما ، أي المقدم بكماله ، أو التالي بكماله . والثاني ما يكون فيه اشتراك المقدمتين في جزء غير تام من كل منهما . والثالث ما يكون فيه اشتراك المقدمتين في جزء تام من أحدهما غير تام من الأخرى ، والمطبوع منها هو الأول . ومثاله ما في المتن . وهو قولنا كلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود . وكلما كان النهار موجوداً فالأرض مضيئة ، ينتج من الشكل الأول كلما كان النهار موجوداً فالأرض مضيئة . وتنعقد فيه الأشكال الأربعة ، لأنه إن كان الأوسط المشترك تالياً في الصغرى مقدماً في الكبرى فهو الأول كما في المثال المار . وإن كان تالياً فيها فهو الثاني ، وإن كان مقدماً فيها فهو الثالث ، وإن كان تالياً في الكبرى مقدماً في الصغرى فهو الرابع . وعلى قياس الحليات شرائط اتجاهاه من اشتراط إيجاب الصغرى

وكلية الكبرى في الاول . واشترط اختلاف المقدمتين في الكيف وكلية
الكبرى في الثاني الى غير ذلك . وكذلك عدد ضروبها الا في الرابع كما مر
بك ، وهذا تقرير القسم الاول المطبوع من أقسام المركب من المتصلتين
وأما الثاني والثالث فنضرب صفحا عن ذكرهما ونحيلك على المطولات
وَهُوَ مِنَ الثَّانِي الَّذِي الشَّرْكَه فِيهِ يَبْنَاهُ جُزْءٌ وَلَا تَمَامٌ فِيهِ
وَأَيْنَمَا يَنْتَجِ مِنْ قَضِيَّتَيْنِ كَلِيَّةٌ إِحْدَاهُمَا مُوجِبَتَيْنِ *
مَنْعُ الْخُلُوصَادِقِ عَلَيْهَا وَالْفَسْكَرُ عَنْ نَظْمِ الْمِثَالِ أَحْجَمًا
المركب من المنفصلتين وهو الثاني من أقسام الشرطي ينقسم أيضا ثانويا
الى ثلاثة أقسام . الاول ما يكون فيه اشتراك المقدمتين في جزء تام في كل
منهما والثاني ما يكون فيه اشتراك المقدمتين في جزء غير تام منهما . والثالث
ما يكون فيه الاشتراك في جزء تام من احدهما غير تام من الاخرى ،
والمطبوع منها هو الثاني ، وهو ما تكون الشركة في جزء غير تام من
المقدمتين ، ولم يمثله في المتن لضيق مجال النظم . ومثاله اما أن يكون هذا
العدد زوجا واما أن يكون فردا . وكل زوج فهو اما زوج الزوج
واما زوج الفرد فقط . واما زوج الزوج والفرد . وشرط انتاجه
ايجاب المقدمتين وكلية احدهما ، وصدق منع الخلو عليهما ، فتكون
النتيجة موجبة منفصلة مانعة الخلو مركبة من الجزء غير المشترك ومن
نتيجة التأليف بين المتشاركين . وتنمقد الاشكال الاربعة في هذا القسم
أيضا بحسب الطرفين المتشاركين ولا بد ان تعتبر فيها أن يكونا على شرائط
الانتاج المعتبرة بين الحليتين كما مر . أما الاول والثالث من هذا القسم
فاطابهما من المطولات

وَهُوَ مِنَ الثَّالِثِ مَا الْحَمْلِيَّةُ كِبْرَاهُ وَالْوَاسِطَةُ الشَّرِكِيَّةُ
مِنْهَا مَعَ التَّالِي مِنَ الْمُتَّصِلَةِ وَشَرَطُهُ إِجْبَافُهَا وَالْأَمَثَلَةُ
وَصُورَةُ النَّتَاجِ الْمُسْتَخْرَجَةِ فِي كُتُبِ الْقَوْمِ الطَّوَالِ مُذْرَجَةُ

الثالث من أقسام القياس الشرطي وهو ما يتركب من حملية ومتصلة
ينقسم ثانويًا إلى أربعة أقسام ، الاول تكون الحملية فيه كبرى والشركة
فيه مع تالي المتصلة ، والثاني تكون الحملية فيه كبرى والشركة فيه مع مقدم
المتصلة ، والثالث تكون فيه الحملية صغرى والشركة مع تالي المتصلة ،
والرابع تكون فيه الحملية صغرى والشركة مع مقدم المتصلة ، ولا تتصور
الشركة في هذه الاقسام الا في جزء غير تام من المتصلة لاستحالة ان
يكون شيء من طرفي الحملية قضية ، فلاشتراك أبدًا اما لموضوعها أو
لمحمولها وهما مفردان ، والمطبوع من هذه الاقسام الاول ، والشرط
في انتاجه ايجاب المتصلة ، اما نتيجة فتصلة مقدمها مقدم المتصلة وتاليا
نتيجة التأليف بين التالي والحملية ومثاله : كلما كان (اب) (فيجد) وكل (ده)
ينتج كلما كان (اب) (فيج ه) لانه كلما صدق مقدم المتصلة صدق التالي
مع الحملية ، اما صدق التالي فظاهر واما صدق الحملية فلانها صادقة في نفس
الامر فتكون صادقة على ذلك التقدير . وكلما صدق التالي مع الحملية
صدقت نتيجة التأليف وهو المطلوب ، وتنعقد فيه الاشكال الاربعة باعتبار
مشاركة التالي والحملية ، والشرائط المعتمدة بين الحمليتين معتبرة هنا بين
الحملية والتالي ، وأحكام باقي الاقسام مذكورة في المبسوطات

أ. أَمِنْ الرَّابِعِ فَالْمَطْبُوعُ مَا
 أَجْزَاءُ الْإِنْفَصَالِ عَدًّا وَتَقَعُ
 جُزْءٌ وَبَعْدُ إِنْ تَكُنْ تَأْلِيفَاتٍ
 * مُتَّحِدَاتٍ النَّتَائِجِ الْمُحَصَّلَةِ
 مَنَعُ الْخُلُوعِ الشَّرْطُ فِي الشَّرْطِيَّةِ
 وَإِنْ يَكُنْ مُخْتَلَفَ النَّتَائِجِ
 مِنْ الْخُلُوعِ فِيهِ وَالتَّفْصِيلُ
 كَانَتْ ذَوَاتُ الْحَمَلِ فِيهِ مِثْلَمَا
 فِي ذَاتِ حَمَلِ الشَّرْكَاءِ مَعَ (١)
 أَجْزَاءُ الْإِنْفَصَالِ بِالْحَمَلِيَّاتِ (٢)
 فَهُوَ مُقَسَّمُ الْقِيَاسِ ثُمَّ لَهُ *
 يَأْتِي مَعَ الْإِيجَابِ وَالْكُلِّيَّةِ
 فَغَيْرُ ذِي التَّقْسِيمِ وَالْمَنَعُ يَجِي
 فِي الْكُتُبِ ذَاتِ الْبَسْطِ وَالتَّمْثِيلِ

الرابع من أقسام القياس الشرطي وهو ما يتركب من حمالية ومنفصلة،
 ينقسم ثانويا الى ثلاثة أقسام . الاول ما تكون الحملات فيه بعدد أجزاء
 المنفصلة ، والثاني ما تكون الحملات أقل من أجزاء المنفصلة ، والثالث
 ما تكون فيه أكثر من أجزاء المنفصلة ، والمطبوع منها هو الاول ،
 وهو ما تكون الحملات فيه بعدد أجزاء المنفصلة لتشارك كل واحدة منها
 واحدا من أجزاء الانفصال ، ثم هذا ينقسم الى قسمين باعتبار اتحاد نتيجة
 التأليفات بين الحملات وأجزاء الانفصال واختلافها ، فان كانت نتائج
 التأليفات واحدة فهو القياس المقسم ، ولا بد فيه من اشتراك أجزاء
 الانفصال في أحد طرفي النتيجة واشتراك الحملات في الطرف الآخر
 منها . وشرط اتجاها ان تكون المنفصلة موجبة كلية مانعة الخلو أو حقيقة ،
 ومثاله : كل متحرك اما ان يكون حيوانا واما ان يكون نباتا واما ان يكون
 جمادا ، وكل حيوان جسم ، وكل نبات جسم ، وكل جماد جسم ، ينتج
 كل متحرك جسم . لانه لا بد من صدق أحد أجزاء الانفصال التي هي

الحيوان والنبات والجماد لمنع الخلو ، فأُتي جزءه يفرض صدقه منها يصدق مع ما يشاركه من الحملات . وينتج النتيجة المطلوبة ، أما اذا كانت نتائج التأليف مختلفة فهو القياس غير المقسم ، والشرائط ما تقدم بعينه غير ان النتيجة تكون منفصلة مانعة الخلو ، ومثاله قولك : كل عدد اما زوج واما فرد ، وكل زوج منقسم بمتساويين ، وكل فرد لا ينقسم بمتساويين ، ينتج كل عدد اما منقسم بمتساويين أو غير منقسم بمتساويين وذلك لما تقدم من وجوب صدق أحد أجزاء المنفصلة مع ما يشاركه من الحملات ، وباقي الاقسام وأحكامها مذكورة في المطولات

وَحَامِسُ الْأَقْسَامِ فَالْقَرِيبُ مِنْ أَنْوَاعِهِ لِلطَّبْعِ مَا أُلْفَ مِنْ ذَاتِ اتِّصَالٍ وَهِيَ فِيهِ صُغْرَى مُوجِبَةٍ وَالِاشْتِرَاكُ إِمَّا يَنْتَهِي بِنَهْجَةٍ يَأْتِي بِجُزْءٍ تَمَّا * مِنْ كُلِّ فَرْدَةٍ وَيَأْتِي غَيْرَ تَامٍ هَذَا وَفِي الشَّرْطِيِّ إِجْحَاثُ أُخَرَ

وَذَاتُ الْإِتِّصَالِ فِيهِ الْكِبَرَى يَنْتَهِي بِنَهْجَةٍ يَأْتِي بِجُزْءٍ تَمَّا * وَفِي كِلَا الْعَالَيْنِ يَنْتَجِ الْمَرَامُ عَنْ ذِكْرِهَا يَضِيقُ هَذَا الْمُخْتَصَرُ

الخامس من أقسام القياس الشرطي الاقتراضي الأولية ما يتركب من متصلة ومنفصلة ، وهو يقسم ثانويا إلى أقسام متعددة باعتبار كون كل منها صغرى أو كبرى ، ثم باعتبار كون الاشتراك بجزء تام من كل منهما ، أو غير تام من كل منهما ، أو تام من أحدهما غير تام من الأخرى ، ولكن القريب إلى الطبع من جميع أنواعه ما تألف من متصلة صغرى ومنفصلة كبرى موجبة واحداهما لاحالة كلية ، والاشتراك بينهما إما في جزء تام من كل منهما ، كقولنا : ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود ، وأما أن

يكون النهار موجودا ، واما أن يكون الليل موجودا، يستنتج على وجهين
اما متصلة هكذا : فان كانت الشمس طالعة فليس الليل موجودا ، أو
منفصلة هكذا: اما أن تكون الشمس طالعة واما أن يكون الليل موجودا،
أو يكون الاشتراك في جزء غير تام ، ويجب في مطبوعه أن يكون محمول
التالي موضوعا في أجزاء الاتصال . والمنفصلة مانعة خلو ، والتالي كليا
موجبا وتكون النتيجة متصلة المقدم منفصلة التالي، كقولنا: ان كان هذا الشيء
كثيرا فهو ذو عدد، وكل ذي عدد فاما زوج واما فرد ، ينتج ان كان
هذا الشيء كثيرا فاما زوج واما فرد ، وأما باقي أنواع القسم الخامس
فاطلبها من المطولات ، وما ذكرهنا في كل الشرطي كلام اجمالي، والبسط
لا يليق بهذا المختصر والله أعلم

القياس الاستثنائي

تَعْرِيفُهُ فَارْجِعْ إِلَيْهِ تَعْلَمَا *	قِيَاسُ الْإِسْتِثْنَاءِ قَدْ تَقَدَّمَ
مِنْ أَيْ نَوْعٍ ثُمَّ مِنْ قَضِيَّةٍ	تَرْكِيبُهُ يَكُونُ مِنْ شَرْطِيَّةٍ
مِنْ تِلْكَ أَوْ تَأْتِي نَفِيضَ الْعَيْنِ	* تَكُونُ عَيْنُ أَحَدِ الْجُزْأَيْنِ
أَوْ رَفْعُهُ وَهَهُنَا فَاعْتَبِرْ	* لِيَلْزَمَ الْوَضْعُ بِهَا لِلْآخِرِ
إِجْبَابِ شَرْطِيَّتِهِ وَهَكَذَا	لِصَحَّةِ الْإِثْنَائِجِ فِي الْقِيَاسِ ذَا
أَوْ الْإِنْدَاءِ إِنْ تَكُنْ مُنْفَصِلَةً	لِرُومِهَا إِنْ كَانَتْ الْمُتَّصِلَةَ
لِذَلِكَ أَوْ كَلِيَّةِ الْإِسْتِثْنَاءِ	* قَالُوا وَكَلِمَتِهَا اشْتَرَطْنَا

لما فرغ من ذكر القياس الاقتراضي حمليه وشرطيه شرع في ذكر

القياس الاستثنائي ، وقد عرفه فيما مر أول القياس بأنه الذي يكون قيد عين النتيجة أو نقيضها مذكوراً فيه بالفعل ، أي بمادته وهيئته . وهو يتركب من مقدمتين احدهما شرطية لاحالة من أي نوع كانت متصلة أو منفصلة . ثم من قضية أخرى اما استثنائية وضعية تكون عين أحد جزئي تلك الشرطية دالة على وضع ذلك الجزء واثباته ، أو رفعية تكون نقيض أحد جزئي تلك الشرطية دالة على رفع ذلك الجزء ونفيه . كقولنا في المتصلة : كلما كان زيد انساناً كان حيواناً ، لكنه انسان . وقولنا : كلما كان زيد حماراً كان ناهقاً ، لكنه ليس بناهق . وكقولنا في المنفصلة : اما أن يكون هذا الشيء شجراً أو حجراً ، لكنه شجر . وقولنا : اما أن يكون هذا الشيء شجراً أو حجراً لكنه ليس بشجر ، واعتبر لصحة الانتاج في هذا القياس ثلاثة شروط . الاول أن تكون الشرطية موجهة اذ السالبة عقيمة ، لانه اذا لم يكن بين أمرين اتصال أو انفصال لم يلزم من وجود أحدهما أو نقيضه وجود الآخر أو عدمه ، الثاني لزوم الشرطية ان كانت متصلة أو عنادها ان كانت منفصلة ، لان العلم بصدق الاتفاقية موقوف على العلم بصدق أحد طرفيها أو كذبه قبل الاستثناء ، فلا يستفاد منه ، فلو استفيد العلم بصدق أحد الطرفين أو كذبه من الاتفاقية لزم الدور ، الثالث أحد أمرين اما كلية الشرطية التي هي في القياس أو كلية الاستثناء ، لانه اذا لم تكن واحدة منها كلية جاز أن يكون وضع المقدم غير وضع الاستثناء ، فيكون اللزوم والعناد على بعض الاوضاع . والاستثناء على بعض آخر ، فلا يلزم من وضع أحد جزئها أو رفعه وضع الآخر أو رفعه

فَقِي ذَوَاتِ الْإِتِّصَالِ الْوَضْعُ	يُنْتَجُ وَضْعًا وَبِرَفْعٍ رَفْعُ
فَوَضْعُ تَالِيهَا بِذَلِكَ يُلْزَمُ	فَوَضْعُ تَالِيهَا بِذَلِكَ يُلْزَمُ
وَرَفْعُ تَالِي الطَّرْفَيْنِ يُلْزَمُ	مِنْ رَفْعِهِ أَنْ يُرْفَعَ الْمُقَدَّمُ
وَوَضْعُ تَالِيهَا وَرَفْعُ الْأَوَّلِ	لَيْسَ لِإِتِّتَاهُمَا مِنْ مَدْخَلٍ

حيث تقرر ما مر من شروط الإتيان كما علمت في القياس الاستثنائي
فدقول: ان الشرطية فيه ان كانت متصلة ففيها بالتصوير العقلي احتمالات
أربعة، وضع المقدم، ورفع، ووضع التالي، ورفع، ولكن المنتج منها احتمالان
فقط . الاول وضع المقدم أي اثباته ، ينتج وضع التالي أي اثباته . كقولنا:
كلما كانت الشمس طالعة فالنهار موجود، لكن الشمس طالعة، ينتج النهار
موجود، لان وجود الملزوم وهو المقدم في المتصلة اللزومية مستلزم
لوجود اللازم وهو التالي فيها ، الاحتمال الثاني رفع التالي منها ينتج رفع
المقدم، لانه اذا انتفى اللازم انتفى الملزوم ، فاذا انتفى التالي انتفى المقدم ،
فرفعه يستلزم رفعه ، كقولنا : كلما كان الشيء انسانا كان حيوانا، لكنه
ليس بحيوان، فينتج انه ليس بانسان، اذا انتفاء الحيوانية يستلزم انتفاء الانسانية
والاحتمالان الآخران عقيمان ، وهما وضع التالي فلا ينتج وضع المقدم ولا
ينتج رفع المقدم رفع التالي ، لان المقدم ملزوم والتالي لازم ، ويجوز كون
اللازم أعم ، فلا يلزم من تحققه تحقق الملزوم ، ولا من انتفاء الملزوم انتفاء
اللازم ، لجواز تحققه في غير ذلك الاخص ، كقولنا : كلما كان هذا انسانا
كان حيوانا، لكنه حيوان ، فلا يلزم منه كونه انسانا، لجواز تحقق الانسان
في الفرس مع عدم وجود الانسان

هَذَا هُوَ الضَّابِطُ فِي الْمُتَّصِلَةِ
 فَالْوَضْعُ فِيهَا مُنْتَجِجٌ لِلرَّفْعِ -
 إِنْ أَحَدُ الْجُزْأَيْنِ مِنْهَا اسْتَدْرَكَ
 وَإِنْ نَقِضَ وَاحِدُ تَسْتَنِ
 إِذْ جَازِئٌ كَوْنُهُمَا مُرْتَفِعَيْنِ
 هَذَا يَنْعِي الْجَمْعُ أَمَّا الْمَانِعُ
 * مَهْمَا نَقِضَ أَوَّلٌ أَوْ آخِرُ
 وَلَيْسَ بِاسْتِثْنَاءٍ عَيْنٍ مَا يَجِبِي
 فَمَا لَهَا إِلَّا تَنْجِثَانِ
 * وَفِي الْحَقِيقَةِ تَأْتِي أَرْبَعُ
 * إِذَا بِهَا اسْتَنْتِ الْعَيْنَانِ
 مَهْمَا النَقِضَانِ هُنَاكَ اسْتَدْرَكَ
 * أَمَّا اتِّفَاقَاتُ أَيِّ نَوْعٍ
 وَذُوْنُكَ الْكَلَامُ فِي الْمُنْفَصِلَةِ
 وَعَكْسُهُ لَكِنْ يَنْعِي الْجَمْعُ -
 يَنْتَجِجُ نَقِضَ الْآخِرِ الَّذِي تُرَكَا
 مِنْهَا فَلَيْسَ مُنْتَجِجًا لِلْعَيْنِ
 فَمَا لَهُ فِيهَا سِوَى تَنْجِثَيْنِ *
 مِنْ الْخُلُوعِ فَهُوَ فِيهَا شَائِعُ
 تَسْتَنِ فَلِنَاتِجِ عَيْنِ الْآخِرِ
 نَقِضَ شَيْءٍ مِنْهُمَا بِنَاتِجٍ
 لَكِنْ أَلَا جَمَاعٍ فِي الْإِمْكَانِ
 تَنْتَاجِ ثَمَانٍ مِنْهَا تَقَعُ *
 وَالْآخِرِيَّانِ فِيهِ يَأْتِيَانِ *
 كَمَا مَخَى قَبْلُ بَيَانِ ذَلِكَ
 عَقِيبُهُ فِي وَضْعِهَا وَالرَّفْعِ -

قد عرفت مما مر ضوابط الإِنتاج في الشرطية المتصلة التي تكون
 جزء القياس الاستثنائي، وأما الشرطيات المنفصلة التي تكون فيه فإن الوضع
 فيها منتج للرفع، والرفع منتج للوضع، لكنه في مانعة الجمع ينتج وضع
 أحد الجزئين رفع الآخر. كقولنا: هذا إما شجر أو حجر، فإن قلت:
 لكنه شجر، ينتج ليس بحجر، وإن قلت: لكنه حجر، ينتج ليس بشجر،
 ولا ينتج فيها رفع أحدهما وضع الآخر، لجواز ارتفاعهما. فلو قلنا: هذا
 إما شجر أو حجر، ثم قلنا: لكنه ليس بشجر، فلا ينتج كونه حجراً، أو

قلنا، لكنه ليس ببحر، لا ينتج كونه شجرا. لجواز كونه فرسا في الصورتين، فليس للقياس في مانعة الجمع الا نتيجتين كما مر. واما ان كانت الشرطية مانعة الخلو فينتج فيها رفع أحد الجزئين وضع الآخر، فاستثناء نقيض أحد الجزئين ينتج عين الآخر لا متناع ارتفاعهما، كقولنا: اما ان يكون زيد في الماء أو ليس بفارق، فان قلت: لكنه ليس في الماء، انتج عين الآخر، وهو انه ليس بفارق، وان قلت لكنه غارق، انتج عين الآخر وهو كونه في الماء، ولو استثنيت عين واحد منهما لم يلزم منه نتيجة، كأن تقول: لكنه في الماء فلا يلزم منه ان يفرق او ان لا يفرق، او تقول: لكنه لا يفرق، فلا يلزم منه انه في البحر أو ليس في البحر، فليس للقياس في مانعة الخلو الا النتيجتين فقط، اما المفصلة الحقيقية الواقعة في القياس الاستثنائي وهي التي تمنع الخلو والجمع معا فاستثناء عين اي الجزئين كان ينتج نقيض الآخر لا متناع الاجتماع، واستثناء نقيض اي الجزئين كان ينتج عين الآخر لا مانع الارتفاع، فنحصل فيها الاربع النتائج. مثاله: هذا المدد اما ان يكون زوجا او فردا، امكنه زوج ينتج انه ليس بفرد، ولكنه فرد فينتج ليس بزواج، ولكنه ليس بزواج فينتج انه فرد، ولكنه ليس بفرد، فينتج انه زوج، اما الاتفاقيات الشرطية من أي نوع كانت فكلها عقيمة في القياس الاستثنائي، وضعا ورفعا لما قدمناه في شروط انتاجه من اشتراط اللزوم في المتصلات والعناد في المنفصلات والله اعلم

القياس المركب

كُلُّ قِيَاسٍ مِنْ قَضِيَّتَيْنِ لَا غَبْرُ بَسِيطٍ وَيُسَمَّى الْعَقْلَ

* مُرَكَّبًا مِمَّنْ مُقَدِّمَاتٍ
مِنْهَا نَتِيجَةٌ وَذِي مَعِ أُخْرَى
إِلَى حُصُولِ الْقَرَضِ الْمَطْلُوبِ
أَنَّ الْقِيَاسَ الْآخَرَ الْمُحْصَلًا
إِثْبَاتِ جُزْئِهِ أَوْ الْبَعْضِ بِنَا
وَهَكَذَا إِلَى أَنْتِهَاءِ الْكَسْبِ
فَهَذِهِ أَقْيَسَةُ تَعَدَّدَتْ
وَحَيْثُمَا صُرِّحَ بِالنَّاتِجِ
فِي ذَلِكَ التَّرَكِيبِ فَالْمَفْصُولُ

أَلِفَ وَاثْنَتَانِ مُتَّجَاتٍ *
مُتَّجَتَانِ وَهَلُمَّ جَرًّا
وَالسَّبَبُ الْمَحْجُوجُ لِلتَّرَكِيبِ
لِلنَّاتِجِ الْمَطْلُوبِ مُتَّجًا إِلَى
يَكْسَبُ مِنْ آخِرٍ حَتَّى يَلْزَمَا
إِلَى الْبَدِيهِيِّ لِنَفْيِ الرَّيْبِ
تُحْصَلُ الْمَطْلُوبَتَانِ رُكْبَتَانِ
مَوْصُولَتَانِ يُسَمَّى وَمَهُمَا تُذْجَعُ
يُذَعَى وَفِي ذِكْرِ الْإِثْبَاتِ طَوْلُ

كل قياس اقتراني أو استثنائي تكون فيه مقدمتان لا يزيد ولا أنقص بالاستقراء ، ويسمى هذا القياس بسيطاً ، ولكن الحكماء ذكروا من توابع القياس ولو احقه القياس المركب ، قلنا من توابعه لان الأكثر فرع الاقل ، والفرع تابع للاصل ، وهو قياس مركب من مقدمات تنتج مقدمتان منها نتيجة ، ثم هذه النتيجة مع مقدمة أخرى تنتج أخرى وهلم جرا الى ان يحصل المطلوب ، والسبب المحوج الى هذا التركيب كون القياس الاخير المحصل للمطلوب قد يحتاج في اثبات مقدمتيه أو احدهما الى كسب بقياس آخر كذلك حتى تثبت ، وهلم جرا الى ان ينتهي الكسب الى المبادي البدئية ، فتكون هناك قياسات مترتبة محصلة للمطلوب بذلك التركيب ، ثم هذا القياس المركب حيث صرح فيه بنتائج تلك القياسات يسمى موصول

النتائج ، ووجه التسمية ظاهر ، وهو وصل النتائج بالمقدمات ، كقولنا كل (ج ب) وكل (ب د) فكل (ج د) ثم كل (ج د) وكل (د ا) فكل (ج ا) ثم كل (ج ا) وكل (ا هـ) فكل (ج هـ) وحيث لم يصرح في ذلك المركب بنتائج تلك القياسات سمي مفصول النتائج . لفصل تلك النتائج عن المقدمات في الذكر وطبها فيها، وان كانت مرادة من جهة المعنى ، كقولنا : كل (ج ب) وكل (ب د) وكل (د ا) وكل (ا هـ) فكل (ج هـ)

قياس الخلف

أما قياس الخلف فهو مستفيض اثبات مطلوب بإبطال النقيض قياس الخلف هو الذي يثبت حقيقة المطلوب بإبطال نقيضه، لان الحق دائماً لا يخرج عن الشيء ونقيضه فيستدل على اثبات المدعى بأنه لولاه لثبت نقيضه لكن نقيضه غير واقع فيكون هو واقعاً وقد مر بك كثير منه في مباحث العكوس والاقيسة. وتسمية هذا القياس بالخلف لافضائه الى الخلف أي الحال على تقدير حقيقة المطلوب

فَمِنْ قِيَاسِينَ يَكُونُ دَائِمًا	تَرْكِيبُهُ الْأَوَّلُ يَأْتِي مِنْهُمَا
قِيَاسُ الْأَقْتِرَانِ مِنْ مُتَّصِلَةٍ	تَلَازُمُ الْمَطْلُوبِ وَالنَّقِیْضِ لَهُ
فِيهَا وَآخَرَى مِثْلَهَا هِيَ الَّتِي	بَيْنَ النَّقِیْضِ وَالْمُحَالِ الثَّابِتِ
لِزُومِهَا وَذَا الْلِزُومُ رُبَّمَا	يَحْتَاجُ لِلْبَيَانِ لَا مَا قَدْ مَأْ
فَذَا الْقِيَاسُ الْأَقْتِرَانِيُّ وَلَهُ	نَتِیْجَةٌ تَطْلُعُ مِنْ مُتَّصِلِهِ
بِهَا الْلِزُومُ بَيْنَ تَقْيِ مَا طَلَبَ	وَبَيْنَ اثْبَاتِ الْمُحَالِ وَالْكَذِبِ

ثَانِيهَا قِيَاسُ الْإِسْتِثْنَاءِ مِنْ نَتِيجَةِ السَّابِقِ دُومَرْتُ فَإِنْ
تَسْتَنْ فِي هَذَا نَقِيضَ مَا تَلَا يَنْتِجُ نَقِيضَ صَدْرِهَا فَحَصَلَ
تَحَقُّقُ الْمَطْلُوبِ بِاللُّزُومِ بِهَا وَهَذَا الضَّابِطُ الْعُمُومِي
وَإِنْ تُرْذِ تَفْصِيلاً أَوْ مِثَالاً فَرَاجِعِ الْكُتُبِ لَهُ الطُّوَالَا

من الواضح ان قياس الخلف لا يكون قياساً واحداً بل يكون دائماً مؤلفاً من قياسين ، أحدهما افتراضي مؤلف من متصلتين احدهما الملازمة بين المطلوب المقروض انه ليس بحق ونقيض المطلوب ، وهذه الملازمة بينة بذاتها اذ لا جمع بين نقيضين ، والثانية هي الملازمة بين نقيض المطلوب على انه حق وبين أمر آخر محال ، فينتج متصلة من المطلوب على انه ليس بحق ومن الامر المحال ، وثانيهما استثنائي مشتمل على متصلة لزومية وهي نتيجة ذلك الافتراضي واستثناء نقيض تاليها لينتج نقيض المتقدم فيلزم تحقق المطلوب ، وهذا هو الضابط العام ، ومثاله لو قلنا : لو لم يصدق قولنا بعض الحيوان انسان لصدق نقيضه ، وهو لاشيء من الحيوان بانسان ، وكلما ثبت لاشيء من الحيوان بانسان ثبت المحال ، فينتج لو لم يصدق بعض الحيوان انسان ثبت المحال ، فجعلناه شرطية وقلنا : لكن المحال ليس بثابت فالنتيجة بعض الحيوان انسان صادقة ، وهو المدعى ، ثم ان الشرطية يعني : كلما ثبت النقيض ثبت المحال : قد تفتقر الى بيان ودليل ، فتكثر القياسات حينئذ ، وظهر ان معنى قولهم من قياسين ليس للتحصر بل ابيان انهما أقل ما يتألف منه قياس الخلف والله أعلم

الاستقراء

الْحُجَّةُ الَّتِي الْحَكِيمُ يُسْتَدِلُّ فِيهَا عَلَى حُكْمٍ كُلِّيٍّ نَقْلًا
مِنْ حُكْمٍ جُزْئِيٍّ أَلَا سِتْقَرَاءَ وَعَرَفُوهُ بِرُسُومٍ أُخْرَى

اعلم أن الحجة على ثلاثة أقسام استقرائية لاعقلية ، لان الاستدلال يكون اما من حال الكلي على جزئياته وهو القياس . وقد مرّ مفصلاً ، واما من حال الجزئيات على حال كليهما وهو الاستقراء الذي نحن بصدد بيانه ، واما من أحد الجزئين المندرجين تحت كلي على حال جزئي آخر وهو التمثيل وسيأتي ، فالاستقراء هو الحجة التي يستدل فيها على حكم الكلي من حكم جزئياته ، وهذا التعريف هو الصحيح الذي لا غبار عليه ، وله تعريفات آخر تقارب هذا كقولهم : تصفح الجزئيات وتتبعها لاثبات حكم كلي ، لكنها لا تخلو عن تسامح لان نفس التتبع لا يندرج تحت الحجة وانما الحجة تتيجه ولا بأس بذلك التسامح

وَهُوَ إِلَى الْمَوْصُوفِ بِالتَّامِّ وَالْآخِرِ النَّاقِصِ ذُو انْقِسَامٍ
فَذُو التَّامِّ مِنْهُ مَا فِيهِ عَلَى حَالَةٍ كُلِّيٍّ بِحَالٍ حَصَلًا
فِي كُلِّ جُزْئِيٍّ اسْتِدْلَالًا وَهُوَ يَفِيدُ الْعِلْمَ بِلِ وَذَلِكَ
تَحْتَ الْقِيَاسِ دَاخِلٌ لِذَا دُعِيَ مَقْسَمَ الْقِيَاسِ طَبَقَ الْوَاقِعِ

مطلق الاستقراء ينقسم الى قسمين تام وناقص ، فالتام ما يتصفح فيه حال الجزئيات بأسرها بحيث لا يشذ فرد منها ، وهذا مفيد للعلم ، وهو داخل تحت القياس ، ويقال له القياس المقسم ، وتركيبه يكون من الحمالية

والشرطية المنفصلة ، وشرطه أن تكون المنفصلة فيه موجبة كلية حقيقية أو مانعة خلو لا مانعة جمع ، ومثاله قولنا : الجسم اما حيوان أو نبات أو جاد . وكل حيوان متحيز ، وكل نبات متحيز ، وكل جاد متحيز ، ينتج كل جسم متحيز

وَالثَّانِ مَا يَذْكُ حَالُ الْجُلِّيِّ مِنْهَا عَلَى الْحُكْمِ بِهِ فِي الْكُلِّيِّ
وَهُوَ لَدَى إِطْلَاقِ الْإِسْتِقْرَاءِ الْمُرَادِ وَلَيْسَ غَيْرُ الظَّنِّ مِنْهُ يُسْتَفَادُ
* وَإِنَّمَا لَمْ يُقَدِّ الْيَقِينُ لِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ *
فِيمَا جَهِلْنَاهُ مِنَ الْجُزْئِيِّ مَا يَخَافُ الْوَصْفَ الَّذِي تَقَدَّمَا

القسم الثاني الاستقراء الناقص ، وهو المراد اذا أطلق ، وهو الاستدلال بتصفح أحوال أكثر الجزئيات للحكم بها على كليهما ، وانما قيد هنا بالاكثر لان الحكم لو كان موجودا في جميع جزئياته لكان استقراء تاما وقياسا مقسما كما مر وهذا القسم لا يفيد الا الظن ، اذ من الجائز ان يكون من الجزئيات التي لم نشاهدها ما يخالف أكثر الجزئيات في ذلك الوصف المحكوم به ، ومثاله قولنا : كل حيوان يحرك فكه الاسفل عند المضغ ، لان الانسان كذلك والفرس والحمار والغنم كذلك الى غير ذلك من أنواع الحيوان ، وهذا لا يفيد اليقين لانه يمكن ان يكون من الحيوانات التي لم تصادفها ما يحرك فكه الاعلى عند المضغ كما نخيله البعض في التماسح

التمثيل

إِنْ فِي إِقَامَةِ الدَّلِيلِ اعْتِمَادًا فِي حُكْمِ جُزْئِيٍّ بِحُكْمِ وَجَدًا

* في مثله لآجل معني كلي مشترك بينهما بالفعل *
 مؤثر سمي تمثيلاً وفي عرف أولي الفقه قياساً فاعرف
 نحو النبيذ مسكر فيحرم كالخمر والرحمن منه يعصم

التمثيل هو الاستدلال على وجود حكم الجزئي بوجوده في جزئي آخر ، لا اشتراكهما بالفعل في معنى كلي مؤثر في ذلك الحكم ، وهذا هو الذي يسميه الفقهاء قياساً ، فالقياس الذي هو الاصل الرابع من أصول الفقه هو هذا التمثيل لا غير ، كما يقال النبيذ مسكر فهو حرام ، لان الخمر حرام ، وعلته الاسكار ، وهو موجود في النبيذ ، عصمنا الرحمن من شرهما ،

وَصَوْرَةُ الْوِفَاقِ أَصْلًا سُمِّيَتْ وَالْفَرْعُ مَا فِيهِ النَّزَاعُ قَدْ ثَبَتَ
 وَالْجَامِعُ الْمَعْنَى الَّذِي يَنْبَغِي فِيهِ أَشْرَاكَ ثَابِتٌ لَكِنَّمَا
 الْعِلْمُ بِالتَّأْثِيرِ أَعْنَى الْعِلَّةِ صَعْبٌ وَلَكِنْ نَقَلَ الْأَجَلَّةُ *
 أَهْلُ الْأَصُولِ طُرُقًا ذَاتَ عَدَدٍ لَهُ وَأَوَّلَى . اعْلِيهِ يُعْتَمَدُ
 مِنْهَا اثْنَتَانِ السَّبَرُ وَالتَّقْسِيمُ وَالذَّوْرَانُ وَالسَّوَى سَقِيمٌ

اعلم انه لا بد في التمثيل من حدود أربعة . الاول الجزئي المتفق على ثبوت الحكم له وهو المقيس عليه كالخمر في المثال ، ويسمى الاصل . والثاني الجزئي الذي يراد اثبات الحكم له وهو المقيس كالنبيذ في المثال ، ويسمى الفرع ، والثالث المعنى المشترك بين الاصل والفرع المؤثر في الحكم أي كونه علة له كالاسكار في المثال ، ويسمى الجامع والعلة الجامعة ، والرابع الحكم المراد اثباته كالحرمة في المثال ، وكل هذه الاحوال غير صعبة الادراك الا العلم بعاية الوصف المشترك للحكم ، ولكن نقل الاصوليون

لأبائها طرقاً عديدة وهي كلها لا تفيد يقيناً عقلياً، وأولى ما يعتمد عليه منها طريقتان، أحدهما طريقة السبر والتقسيم، والثانية طريقة الدوران

فالسبرُ والتقسيمُ إيرادُكُمَا مَا لِلأَصْلِ مِنْ أَوْصَافِهِ مِنْ كُلِّ مَا

يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ الْعِلَّةُ لِلْحُكْمِ فِي الْأَصْلِ وَبِالْأَدَلَّةِ

* تُبْطَلُ عَلَيْهِ بَعْضُ مَا ذَكَرَ بِقَادِحٍ فِيهَا أَنْ يَسْتَقِرَّ *

وَصَفَّ خَلَا عَنْ قَادِحٍ فَمِنْ هُنَا تَعْلِيلُكَ الْحُكْمَ بِهِ تَعِينًا *

الطريقة الاولى من الطريقتين اللتين هما أولى ما يعتمده المستدل في

اثبات عليه الوصف للحكم. السبر والتقسيم، ويقال لها الترديد، وهي تتبع

كل ما يمكن من أوصاف الأصل ان يكون علة للحكم فيه، ثم يكر عليها

صفة صفة بإبطال عليه كل واحدة منها بقادح فيها الى ان يستقر وصف

واحد خال عن القادح، فيتعين للعلة ويستفاد منه كون ذلك الوصف علة،

كما يقال اذا أريد تعليل حرمة الخمر بالاسكار: علة حرمة الخمر اما الاتخاذ

من الغيب، أو الميعان، أو اللون المخصوص، أو الطعم المخصوص، أو الرائحة

المخصوصة، أو الاسكار، لكن الاول ليس بعلة لوجوده في العصور بدون

الحرمة، والميعان كذلك، لوجوده في الادهان بدونها، وهكذا يعمل

في البواقي نقضاً وإبطالاً بمثل ما ذكر ماسوى الاسكار فيتعين للعلة حينئذ

* هَذَا هُوَ السَّبْرُ وَأَمَّا الدَّوْرَانُ فِي عُرْفِ أَهْلِ النَّبِيِّ ذَا هُوَ اقْتِرَانُ

حُكْمٍ بِوَصْفٍ فِي وُجُودٍ وَعَدَمٍ مِثْلَ اقْتِرَانِ حُرْمَةِ الْخَمْرِ ثُمَّ

بِوَصْفِ الْإِسْكَارِ حَيْثُ يُوجَدُ تَوْجَدٌ أَوْ يُفْقَدُ مِنْهَا تَفْقَدٌ

فَالدَّوْرَانُ آيَةٌ لِنَاظِرِي كَوْنِ الْمَدَارِ عِلَّةً لِلدَّائِرِ

الطريقة الثانية الدوران ، ويقال له الطرد والعكس أيضا ، وهو في عرف المناطقة اقتران حكم بوصف وجوداً وعدمًا ، أي كلما وجد الوصف وجد الحكم وكلما انتفى الوصف انتفى الحكم ، وذلك كاقتران الاسكار بالحرمة وجودا كما في الحرمة وعدمًا بصيرورته خلا مثلاً ، وبهذا المعنى سمي الحكم دائراً ، والوصف مداراً ، قالوا والدوران انما هو آية أي علامة وامارة للمستدل على كون المدار علة الدائر لا غير

وَأَلْخَذَ شُرُّ فِي هَذَيْنِ أَيْضًا يُنْقَلُ	عَنِ الْمُحَقِّقِينَ أَمَّا الْأَوَّلُ
فَالْحَصْرُ لِلْعَلَّةِ فِي الْأَوْصَافِ لَا	مُسَلَّمٌ إِذْ جَازَ أَنْ يُعَدَّ لَا
* شَيْءٌ سِوَاهَا ثُمَّ لَوْ نُسَلَّمَ	صِحَّةَ حَصْرِهَا فَلَا نُسَلَّمَ
بِأَنَّ ذَا الْجَامِعِ حَيْثُ تَعْلَمُ	عَلِيَّةَ الْأَصْلِ بِهِ تَسْتَلْزِمُ
لَا تَكُونُ عِلَّةً فِي الْفَرْعِ إِذْ	يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِيهَا حِينَئِذٍ
خُصُوصُ الْأَصْلِ الشَّرْطُ لِلْعَلِيَّةِ	أَوْ خَاصَّةُ الْفَرْعِ بِهَا الْمَنَعِيَّةُ
عَنْهَا وَأَمَّا الثَّانِي فَالْجُزْءُ الْآخِرُ	مِنْ عِلَّةِ حَالٍ تَمَامَهَا يَصِيرُ
* مَدَارٍ مَعْلُولٍ وَلَيْسَ غِلَّةً	وَالشَّرْطُ إِنْ سَاوَى يَجِيءُ مِثْلَهُ
* مِنْ غَيْرِ فَرْقٍ وَلِمَا بَيَّنَّا	لَمْ يُعَدِّ التَّمثِيلُ إِلَّا الظَّنَّ *

قد عرفت ان هاتين الطريقتين اولى ما يعتمدهما المناطقة في تعيين العلة ، ولكن المحققين قد خدشوا هذين الطريقتين أيضا ، فقالوا في طريقة السبر والتقسيم ، ان هذا انما يصح بعد حصر جميع الصفات وهو راجع الى الاستقراء ، وليس ذلك بهن ، بل ربما يشذ عن هذا الحصر وصف يكون هو العلة ، وكم من المعاني الموجودة للاشياء لم تدرك الا بعد بحث شديد ،

ثم لو سلمنا حصر الاوصاف فلا نسلم ان عليّة ذلك الوصف المشترك لحكم
 الاصل تستلزم العلية في الفرع لجواز ان تكون خصوصية الاصل شرطاً
 للعية ، أو خصوصية الفرع مانعة عنها ، واما طريقة الدوران فقالوا ان
 الجزء الاخير من العلة التامة مدار المعلول مع انه ليس بعلة ، والشرط
 المساوي كذلك من غير فرق ، على انا نقول ان مرجع الدوران الى استقراء
 الجزئيات ، فهما لم تستقرأ الجزئيات كلها لا يتصور القطع بوجود الحكم
 مع وجود الوصف وعدمه مع عدمه ، اذ استقراء جميع الجزئيات ليس
 بأمر سهل ، وبما قدمناه يعلم ان التمثيل لا يفيد الا الظن والله أعلم

مواد القياس

قَدْ قُسِمَ الْقِيَاسُ حَسَبَ الصُّورَةِ قَبْلُ إِلَى أَقْسَامِهِ الْمَذْكُورَةِ
 وَهَئِذَا أَلْقِاسُ مِنْهُ تَسْتَفَازُ حَسَبَ اعْتِبَارِ مَالِهِ مِنَ الْمَوَادِّ

القياس كما علمت مما سبق منقسم باعتبار الصورة الى الاقتراني
 والاستثنائي ، والاقتراني الى الحلي والشرطي ، وكل منهما الى الاشكال
 الاربعة كما تقدم ، وكذلك ينقسم باعتبار ماله من المواد الى الصناعات
 الخمس ، وهي البرهان والجدل والخطابة والشعر والمغالطة وتسمى سفسطة
 أيضاً ، وسيأتي بيان كل منها ، وكما يجب على المنطقي النظر في صورة الاقيسة
 كذلك يجب عليه النظر في موادها الكلية حتى يمكنه الاحتراز عن الخطأ
 في الفكر من جهتي الصورة والمادة كليهما

وَتِلْكَ إِمَّا بِأَلْيَقِينَ اقْتَرَنْتَ أَوْ لَا وَمَا بِهِ اقْتَرَأْتُمَا مَبْتً

سِتْ ضَرُورِيَّاتُهَا أُصُولُ وَالنَّظَرِيَّاتُ لَهَا تُؤَوَّلُ

مواد الاقيسة اما يقينية أو غير يقينية ، واليقين هو اعتقاد ان الشيء كذا مع اعتقاد انه لا يمكن الا ان يكون كذا مع مطابقته للواقع وامتناع تغيره ، فيخرج بالقيد الاول الظن والثاني الجهل المركب ، وبالثالث اعتقاد المقلد ، ثم هذه المقدمات التي هي مواد الاقيسة واجزاؤها ثلاث عشرة ، واليقينيات منهاست بحكم الاستقراء وهي أصول مستغنية عن البيان بنفسها ، والنظريات الآتلة اليها متفرعة عنها ، وسيأتي على بيان هذه الست واحدة واحدة في المتن قال

فَأَلَوَلِيَّاتُ بِهَا مُجَرَّدُ تَصَوُّرَ الْجُزْءِ مِنْ حَيْثُ يُوجَدُ
كَافٍ لِحُزْمِ الْعَقْلِ بِالنِّسْبَةِ مَا يَنْتَهَى إِجْبَابًا أَوْ سَلْبًا كَمَا
فِي قَوْلِنَا الْجُزْءُ مِنْ الْكُلِّ أَقْلُ هَذَا الْبَدِيهِيُّ وَذُو نِكَ الْمَثَلُ
فِي الْكَسْبِ كُلُّ مُمْكِنٍ يَحْتَاجُ فِي وَجُودِهِ إِلَى مُرَجِّحٍ يَنْفِي

القسم الاول الاوليات . وهي قضايا يكون مجرد تصور طرفيها كافياً في حزم العقل بالنسبة بينهما بالاجاب أو السلب ، سواء كان الطرفان موضوعاً ومحملاً ، أو مقدماً وتالياً ، بديهيين أو كسبيين أو مختلفين ، وذلك كقولنا : الجزء أقل من الكل ، فان من تصور معنى الجزء والكل ونسبة الاقلية لا يكون محتاجاً في الحكم والجزم بالاقلية الى أمر آخر ، بل بصورها مع تصور تلك النسبة كاف فيه ، هذا في البديهي ومثله في النظري قولهم الممكن يحتاج في وجوده الى مرجح

ثُمَّ ذَوَاتُ الْحَسِّ إِذْ هِيَ الَّتِي يُحْكَمُ فِيهَا الْعَقْلُ بِأَلْوَا سِطَّةِ

مَنْ الْحَوَاسُ ثُمَّ حَيْثُ ظَهَرَتْ كَأَنَّ نَقُولَ الشَّمْسِ يُضَاسِمِيَّتْ
مُشَاهَدَاتٍ وَيَمَا قَدْ بَطْنَا مَنْ الْحَوَاسِ الْحَكْمُ نُحَوُّ قَوْلَنَا
إِنَّ لَنَا خَوْفًا وَفِينَا غَضَبٌ فَتِلْكَ لِلْوُجْدَانِ عُرْفًا تُنْسَبُ

القسم الثاني المحسوسات . وهي القضايا التي لا يجزم العقل بها بمجرد
نصور الطرفين ، بل يحكم بها بواسطة إحدى الحواس الظاهرة أو الباطنة ،
فان كان الحكم بواسطة إحدى الحواس الخمس الظاهرة مثل حكمنا بوجود
الشمس وكونها بيضاء وبان النار محرقة ، سميت مشاهدات ، وان كان
الحكم بواسطة إحدى الحواس الباطنة كالحكم بان لنا خوفا وغضباً وجوعاً
وعطشاً . وكل من له جوع وعطش فله ضعف ، سميت وجدانيات ،
والحجة بواسطة إحدى الحواس لا تقوم الا على من يشارك المستدل بها
في الحس ، فلا يحتاج على الاكتم مثلاً بقولنا الشمس مضيئة

ثُمَّ الْمَجْرَبَاتُ مَا الْعَقْلُ أَفْتَقَرَ فِي جَزْمِهِ إِلَى تَكَرُّرِ النَّظَرِ
بِالْفِعْلِ فِيهَا مَرَّةً فَأُخْرَى كَمَا لَشَهِدُ مِنْ مَوْلِدَاتِ الصَّفَرِ

القسم الثالث المجربات ، وهي القضايا التي يفتر العقل في الحكم بها
الى مشاهدات متكررة مرة بعد اخرى ، كقولنا : الشهد مولد للصفر ،
والخمر مسكر ، وافادة التكرار لليقين هنا انما هي بواسطة قياس خفي ،
وهو انه لو كان الوقوع المتكرر اتفاقياً لما كان دائماً وعلى نهج واحد ،
وما كان كذلك فلا بد له من سبب ، واذا علم حصول السبب حكم بوجود
السبب قطعاً

ثُمَّ ذَوَاتُ الْحَدْسِ وَهِيَ الْمَعْنَى هُنَا بِسُرْعَةٍ آتَقَالِ الذِّهْنِ

مَنْ آلِمَادِي لِلْمَطَالِبِ الَّتِي قَرَأْتُ الْحَالَ عَلَيْهَا دَلَّتْ
كَمْثَلٍ : نُورُ الْقَمَرِ الْوَقَادُ مِنْ نُورِ عَيْنِ الشَّمْسِ مُسْتَفَادُ

القسم الرابع الحدسيات . والحدس هو سرعة الانتقال من المبادي الى المطالب . ومعناه ان تسنح المبادي المرتبة في الذهن فيحصل بها المطلوب حالا فالحدسيات قضايا يحكم بها العقل بواسطة حدس من النفس بواسطة القرائن مفيد للعلم ، كالحكم بان نور القمر مستفاد من نور الشمس ، لانه باختلاف تشكلاته النورانية بحسب قربه من الشمس وبعده عنها ينتقل الذهن منها من غير فكر و ترتيب مقدمات الى الحكم المذكور ، والفرق بينها وبين المجربات انها واقعة بغير اختبار وتكرار ، بخلاف المجربات وان السبب في المجربات معلوم السببية غير معلوم الماهية ، وفي الحدسيات معلوم الوجهين ،

وَالْمُتَوَاتِرَاتُ وَهِيَ مَا الْحِجَا يَحْكُمُ فِيهَا بِالسَّمَاعِ حَيْثُ جَا
مِنْ عَدَدٍ إِذْ يُؤْمِنُ التَّوَاتُؤُ
مَعَ اسْتِنَادِ الْخَبَرِ الَّذِي نُقِلَ عَنْهُمْ عَلَى الْكِذْبِ إِذَا هُمْ نَبَأُوا
كَقَوْلِنَا إِنَّ الرَّسُولَ أَحْمَدًا عَنْهُمْ إِلَى الْإِحْسُوسِ لَا لِمَا عَقِلَ
بِالْمُعْجَزَاتِ جَاءَنَا وَجَاهِدًا *

القسم الخامس المتواترات ، وهي قضايا يحكم العقل فيها بواسطة سماع من جمع يحصل الوثوق بصدقهم ويحيل تواطؤهم على الكذب ، ويشترط الاستناد الى الحس لا الى مجرد العقل ، وذلك كقولنا : محمد صلى الله عليه وآله وسلم ادعى النبوة ، وظهرت المعجزة على يده ، وجاهد المشركين ، فكفنا بوجرد مكة وحضر موت ، والضابط في عدد التواتر حصول

اليقين بالحكم ، ولا يقيد بعدد مخصوص ، وهو انما يقيد اليقين بواسطة قياس خفي وهو : التواتر خبر جمع يؤمن تواطؤهم على الكذب ، وكل خبر كذلك فمدلوله واقع ، فالتواتر واقع

وَالْعِلْمُ مِنْ هَذِي الثَّلَاثِ لَيْسَ فِيهِ عَلَى السَّوَى الْحُجَّةُ بَلْ عَلَى ذَوِيهِ الْعِلْمُ الْحَاصِلُ مِنْ هَذِهِ الثَّلَاثَةِ الْحُدُثِيَّاتِ وَالْمَجْرِبَاتِ وَالْمُتَوَاتِرَاتِ ، لَا يَكُونُ حُجَّةً عَلَى الْغَيْرِ إِلَّا إِذَا كَانَ الْغَيْرُ شَرِيكًا فِي الْحُدُسِ أَوِ التَّجَرُّبَةِ أَوْ التَّوَاتُرِ ، فَلَا شُعَاعَةَ عَلَى جَا حِدٍ لَمْ يَحْصُلْ لَهُ شَيْءٌ مِنْهَا . وَإِنَّمَا كُلُّ قِسْمٍ مِنْهَا حُجَّةٌ عَلَى مَنْ حَصَلَ لَهُ شَيْءٌ مِنْهَا

ثُمَّ قَضَايَا حَاضِرٌ فِي الذِّهْنِ قِيَاسُهَا عَنْ ذِكْرِهِ نَسْتَفْنِي
مِثَالُهَا قَوْلُكَ إِنَّ الْأَرْبَعَةَ زَوْجٌ فَذَا حُكْمٌ قِيَاسُهُ مَعَهُ

القسم السادس القضايا التي قياساتها معها ، وهي ما يحكم فيها العقل بواسطة لا تنيب عن الذهن عند تصور الطرفين ، وتسمى الفطريات والقضايا الفطرية أيضاً . كقولنا الاربعة زوج ، فان من تصور الاربعة والزوج تصور الانقسام بمتساويين في الحال ، وترتب في ذهنه ان الاربعة منقسمة بمتساويين ، وكل منقسم بمتساويين فهو زوج . فهي قضية قياسها معها في الذهن . وحضوره في الذهن مغن عن الاتيان به في العبارة

وَسَمَّيَ الْقِيَاسُ ذَوِ الْفِ مَنْ ذِي السِّتِ بُرْهَانًا قَبُولُهُ ضَمْنِ الْقِيَاسِ الْمُؤَلَّفِ مِنْ هَذِهِ السِّتَةِ الْأَقْسَامِ الْيَقِينِيَّةِ يُسَمَّى بُرْهَانًا ، سِوَا الْفِ مِنْهَا ابْتِدَاءٌ أَوْ بِوَاسِطَتِهَا كَالنَّظَرِيَّاتِ الْيَقِينِيَّةِ فَالْبُرْهَانُ هُوَ قَوْلُ مُؤَلَّفٍ مِنْ قَضَايَا يَقِينِيَّةٍ لِيَنْتِجَ يَقِينٌ قَوْلٍ آخَرَ

وَهُوَ إِلَى اللَّيِّ وَالْإِنِّي مُنْقَسِمٌ وَلَيْسَ بِالْخَفِيِّ *
 وَفِيهَا بِالْأَوْسَطِ عَلَيْهِ وَاقِعَةٌ لِلنَّسَبَةِ الْحَكِيمَةِ *
 فِي الذَّهْنِ ثُمَّ حَيْثُ ذَاكَ وَقَعَا فِي الذَّهْنِ وَالْوَاقِعِ عِلَّةٌ مَعًا
 * فِيهِ فَلَمَّ إِذِ اللَّيِّ بِهِ أَتَتْ وَوَاقِعُ الْعِلَّةِ *
 وَحَيْثُمَا كَانَ بِهِ الْحَدُّ الْوَسْطُ لِلنَّسَبَةِ الْعِلَّةِ فِي الذَّهْنِ فَقَطْ
 فَذَلِكَ الْإِنِّي إِذْ دَلَّ عَلَى إِنِّيَّةِ الْحُكْمِ فَحَسْبُ لَنَا عَلَى
 وَاقِعِهِ وَسَمَّيَهُ الدَّلِيلَ أَنْ كَانَ فِيهِ الْأَوْسَطُ الْمَعْلُولَ
 وَرُبَّمَا كَانَ كِلَا هَذَيْنِ لثَلَاثِ آخَرَ مَعْلُولَيْنِ

ينقسم البرهان الى قسمين لي واني ، ويبان ذلك انه لا بد في كل
 برهان بل وفي كل قياس ان يكون الحد الاوسط علة لحصول العلم في
 الذهن بالنسبة الحكيمة المطلوبة في النتيجة ، ايجابية كانت أو سلبية ، ولهذا
 يقال له الواسطة في التصديق ، ثم ان كان مع ذاك علة لتلك النسبة في
 الواقع ونفس الامر أيضاً ، فالبرهان لي ، لدالته على ما هو لم الحكم
 وعلة في الواقع أيضاً ، كقولنا : هذا متعفن الاخلاط وكل متعفن الاخلاط
 فهو محموم ، فهذا محموم ، فان تعفن الاخلاط كما انه علة لثبوت الحمى في
 الذهن كذلك هو علة لثبوتها في الواقع أيضاً على ما ذكره الاطباء ،
 وان لم يكن الاوسط علة للنسبة في الخارج ونفس الامر بل علة للنسبة
 انما هي في الذهن فقط فالبرهان اني ، لانه لا يدل الا على إينية الحكم
 وثبوته في الذهن دون علة في الواقع ونفس الامر ، ثم ان كان الاوسط
 دليلاً : هاذ الانني معلولا لوجود الحكم في الخارج سمي دليلاً ، كما في

قولنا: زيد محموم وكل محموم متعفن الا خلاط. فالحمى علة في الذهن لاثبات
تعفن الا خلاط، وهي في الواقع معلول للتعفن لاعلة له، وان لم يكن
الايوسط في الاثبات معلولا لوجود الحكم لم يختص باسم الدليل ولا غيره،
وربما كانا معلولين لامر ثالث، كقولنا: هذه الخشبة محترقة وكل محترق
مشرق فالخشبة مشرقة، ومس النار هنا علتها معاً كما هو ظاهر

وَحَيْثُ تَمَّتِ الْيَقِينِيَّاتُ فَخُذْ سَوَاهَا فَالْمُسْلِمَاتُ
هِيَ الَّتِي الْخَصْمُ بِهَا يُسَلِّمُ وَصِحَّةَ الدَّعْوَى بِهَا يَلْتَزِمُ
فَيَنْبَغِي الْكَلَامُ فِي الْمَنَظَرَةِ بَيْنَهُمَا بِهَا بَلَاءٌ مُنَاكَرَةٌ *
صَادِقَةٌ أَوْ لَا بِنَفْسِ الْأَمْرِ كَالْمَنْعِ مِنْ تَسْلُسُلٍ وَدَوْرٍ
وَكَامَسَائِلِ الْأُصُولِيَّاتِ تُؤْخَذُ فِي الْفَقْهِ مُسْلِمَاتُ

المسلمات هي القضايا التي يسلمها الخصم فينبغي عليها الكلام في المناظرة
لا لزام للخصم بما هو ملتزمه من صحتها سواء كانت صادقة في نفس الامر
أولا، مسلمة بينهما أو بين أهل الصناعة، أو برهن عليها في علم وأخذت
في الآخر على سبيل التسليم، كبطالان التسلسل والدور يسلمه أهل الكلام
والمعقول، والبرهان عليه في الحكمة. وكسائل أصول الفقه يأخذها
الفقهاء مسلمة. كقولهم الامر للوجوب مثلا فلي الفقيه تسليم قبوله

ثُمَّ ذَوَاتُ الْأَشْتِهَارِ وَهِيَ مَا تَطَابُقُ الْأَرَاءِ فِيهَا عُلَمَاءُ
إِمَّا مِنَ الْجَمِيعِ أَوْ مِنْ فِرْقَةٍ مَخْصُوصَةٍ لِمَذْهَبٍ أَوْ رِقَّةٍ
أَوْ عَادَةٍ لِقَوْمٍ أَوْ مَصْلَحَةٍ تَعُمُّ أَوْ آدَابٍ أَوْ حَيِّيةٍ
كَالظُّلْمِ بِشَسِ الْخُلُقِ وَالْعَدْلُ حَسَنٌ وَالْجُودُ مُحَمَّدٌ وَتَوْقِيرُ الْأَسْنِ

المشهورات هي قضايا يحكم العقل فيها بواسطة اعتراف الناس وتطابق آرائهم ، اما كلامهم أو فرقة مخصوصة منهم ، وسبب اشتهاها بينهم اما المذهب ، كقولنا : العبادة محمودة ، أو لركة قلب ، كقولنا : مواساة الفقير حسنة ، أو عن افعالات مزاجية تابعة للعادة كقبح ذبح الحيوان عند أهل الهند ، وعدم قبحه عند غيرهم ، أو لمصلحة عامة يتعلق بها نظام أحوال الكل ، كالعدل حسن ، والظلم قبيح ، أو آداب وأخلاق . كقولنا : كشف العورة مذموم ، وتوقير الاسن محمود ، ولكل قوم مشهورات بينهم بحسب عاداتهم وآدابهم ، ولكل أهل صناعة كذلك ، وربما تبلغ الشهرة ببعضها الى ان تلبس بالاوليات ، ويفرق بينهما بان الانسان لو فرض نفسه مجرد العقل عن جميع العوارض والافعال وقطع النظر عن المصالح لحكم في الاوليات من غير توقف دون المشهورات ، ومن المشهورات والمسلمات يتألف القياس الجدلي كما سيأتي بيانه

ثُمَّ اَللّٰوَاتِي لِلْقَبُولِ تُنْسَبُ وَهِيَ الَّتِي تُؤْخَذُ عَنْ يَرْغَبُ
فِي الْاِخْذِ عَنْهُ لَا عِتْقَادَ الصِّدْقِ فِي اَقْوَالِهِ لِعِلْمِهِ اَوْ اَتَصَوَّفِ
اَوْ لَا رِيَاضٍ كَانَ اَوْ ذَكَاءُ كَالْجُلِّ مِنْ مَسَائِلِ الْاِحْيَاءِ

المقبولات قضايا تؤخذ ممن يرغب في الاخذ عنه للاعتقاد بصدق أفعاله ، اما لسعة علمه أو رياضته وزهده أو فرط ذكائه ، أو كونه مؤيداً بالأمور السماوية كالكرامات من الاولياء ، وذلك كما كثر مسائل احياء علوم الدين المنقولة عن غير الانبياء من وعد ووعيد ونحوهما ، وهي نافعة عند العامة لإقامة دينهم ، وقد عد كثير منهم المأخوذات عن

الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم من القبولات وهو خطأ ظاهر ،
فان الانبياء لا يحتمل الكذب في اخبارهم ، واذا علم أنهم لا يكذبون ،
وعلم استناد الاخبار اليهم تكون من القضايا اليقينية النظرية المستفادة
من القياس البرهاني ، لانها خبر ثبت صدقه وكل خبر هذا شأنه فهو صادق

ثُمَّ ذَوَاتُ الظَّنِّ مَا الْعَقْلُ حَكَمَ بِهَا أَتْبَاعُ الظَّنِّ لَا حَيْثُ جَزَمَ
كَقَوْلِنَا بِاللَّيْلِ يَنْبَرِي طَارِقُ وَكُلُّ مَنْ يَسْرِي فَذَاكَ سَارِقُ

المظنونات قضايا يحكم بها العقل حكما راجعا مع تجويز تقيضه
ولو ضعيفا : كقولهم فلان يطوف بالليل ، وكل من يطوف بالليل فهو
سارق ، فقلان سارق ، ويدخل في المظنونات التجريبات والحدسيات
والمتواترات غير الواصلة الى الجزم ، لافادتها الظن فقط ، ومن المظنونات
والمقبولات يتألف القياس الخطائي كما سيأتي قريبا

ثُمَّ الْمَخِيلَاتُ وَهِيَ مَا بِهَا تَأَثَّرَ النَّفْسُ لَدَى السَّمْعِ لَهَا
فَيَحْصُلُ الْقَبْضُ وَالْإِنْبَسَاطُ مِنْ غَيْرِ إِذْعَانٍ بِهَا يُنَاطُ
* لَا سِيَّمَا إِنْ كَانَ بِالتَّغْنِي مُقْتَرِنًا بِسَجْعٍ أَوْ بوزن *
كَقَوْلِنَا الْبَيْدُ رِيَّاحِينَ الْقُلُوبِ أَوْ قَوْلِنَا الْإِنْسَاءُ أَشْرَاكَ الْكُرُوبِ

المخيلات هي القضايا التي بها تتأثر النفس رغبة ورهبة وانقباضا
وانبساطا من غير اذعان بها ، ويقوى تأثيرها حيث اقترن بها وزن اوسع
أو تغن بصوت حسن ، سواء كانت صادقة او لا ، مسلمة او لا ، فان
النفس اطوع للخيال منها للتصديق ، لان الخيال اغرب ، فاذا قلنا : البعيد

رياحين القلوب، وغبّت النفس. وإذا قلنا : النساء اشراك الكروب، تفرّت
قال الشاعر :

تقول هذا مجاج النحل تمدحه * وان تشاقلت ذاقى الزناير
مدح وذم وذات الشيء واحدة * ان البيان يري الظلماء كالنور
ويتألف من الخيلات القياس الشعري الآتي

ثمّ اللّوآتي تُسبِت للوهم إذ كَانَ فِيهَا الوهمُ رَبُّ الحُكْمِ
في غَيْرِ مُحْسُوسٍ يقيسُهَا عَلَى ذِي الحِسِّ والعقلُ لَهَا أَن يَقْبَلَا
كالخوفِ من مَيِّتٍ وكلُّ ما وُجِدَ فذُو تَحْيِيزٍ وَصِدْقُ ذَا فَقْدِ

الوهميات قضايا كاذبة يحكم بها الوهم في امور غير محسوسة ، وذلك
لان الوهم قوة جسمانية تدرك بها الجزئيات المنزعة من المحسوسات
فيحكم بها قياساً على المحسوسات كالخوف من الميت ، وان كل موجود
متحيز ، وان وراء العالم فضاء لا يتناهى . ومما يرف به كذب الوهم انه
يساعد العقل في المقدمات المنتجة لقيض ما حكم به . كما يحكم الوهم
بالخوف من الميت مع انه يوافق العقل في ان الميت جماد ، والجماد
لا يخاف منه، المنتج لقولنا : الميت لا يخاف منه . فاذا وصل الوهم والعقل
الى النتيجة نكص الوهم وانكرها وابتى قبولها ، فالنفس مسخرة للوهم ،
وله استيلاء عظيم عليها . حتى ان من الوهميات ما تلبس بالاوليات .
ولولا دفع العقل والشرع وتكذيبهما لاحكام الوهم لم يكدرت رتق التباسها
بالاوليات ، وانما قيد حكم الوهم بالامور غير المحسوسة لان حكم الوهم
في المحسوسات ليس بكاذب ، كما اذا حكم بحسن الحسنة وقبح الشوهاء

* سَابِعُهَا الْمَشَابَهَاتُ الْحَقُّ
وَأِنَّمَا الْعَقْلُ بِتِلْكَ يَحْكُمُ
فِي أَوَّلِيَّاتِ الْقَضَايَا أَوْ ذَوَاتِ
بِسَبَبٍ اشْتَبَاهَهَا بِوَاحِدَةٍ
إِمَّا إِلَى اللَّفْظِ أَوْ الْمَعْنَى كَمَا
وَهِيَ قَضَايَا عَرِيَتْ عَنِ صَدَقِ
عَلَى أَعْتِقَادِ أَنَّهَا تَنْتَظِمُ
شُهْرَةً أَوْ قَبُولِ أَوْ مُسَلَّمَاتِ
مِنْ تِلْكَ وَالشَّبَهَةُ فِيهَا عَائِدَةٌ
يَأْتِي قَرِيبًا كُلُّ تَفْصِيلِيَّاتِهَا

القضايا المشابهات الحق هي قضايا كاذبة يحكم بها العقل على أنها
أولية أو مشهورة أو مقبولة أو مسلمة لاشتباهاها بشيء منها إما بسبب
اللفظ أو بسبب المعنى. وسيأتي قريباً تفصيل كل ذلك وتمثله

* هَذَا وَقَدْ عَرَفْتَ مِمَّا سَلَفًا بَأَنَّمَا الْبُرْهَانُ مَا تَأَلَّفَا *
* مِنَ الْيَقِينِيَّاتِ وَالْمَطَالِبُ قَبُولُهَا لَدَى الْجَمِيعِ وَاجِبُ
وَرَبُّهُ عِنْدَ أُولَى الصَّنَاعَةِ يُدْعَى حَكِيمًا رَاجِعَ الْبِضَاعَةِ

قد عرفت مما مر أن البرهان هو ما تألف من اليقينات فهو العمدة
وحده من الصناعات الخمس ومطالبه متحتمة القبول، سواء كانت مقدماته
مأخوذة من العقل من غير احتياج إلى السمع، كقولنا: العالم ممكن ولكل
ممكن سبب فالعالم له سبب، أو مأخوذة من النقل بأن يكون للسمع دخل
فيها لأن النقل قد يفيد القطع كما يقال: تارك المأمور عاص لقوله تعالى
« أفصيت أمري » وكل عاص يستحق العقاب، لقوله تعالى « ومن يعص
الله ورسوله فإن له نار جهنم » والفرض من البرهان الوصول إلى الحق .
اليقين، ويسمى صاحبه حكيماً

وَمَا مِنَ الْمُشْتَبِهَاتِ حَصَلَا أَوْ ذَاتِ نَسْلِيمٍ يُسَمَّى جَدَلًا
وَرَبُّهُ مُجَادِلًا وَالنَّارُضُ مِنْ نَظْمِهِ إِقْنَاعٌ مِنْ يَمْتَرِضُ

مِنْ عَنِ الْبُرْهَانِ كَانَ قَاصِرًا أَوْ يُفْهِمُ الْخَفِيمَ وَأَنْ تُخْتَبَرَا
قَرِيحَةُ الْمَرْءِ لَدَى التَّرْكِيبِ بِأَيِّ وَجْهِ شَاءَ مِنْ تَرْتِيبِ

الثاني من الصناعات الخمس الجدل ، وهو القياس المؤلف من المشهورات أو المسلمات سواء كانت مقدمته من نوع واحد أو نوعين ، ويسمى صاحبه مجادلا ، والغرض من نظمه إلزام معاند الحق رأيا يعانده إذا كان قاصرا عن البرهان ، فيعدل به الى المشهورات او المسلمات التي يمتقدها واجبة القبول ، ويبتل بها رأيه الفاسد عليه ، وكذلك يستفاد منه حفظ الرأي وافحام الخصم بما يمتقده حقا وان كان غير ثابت ، كما لو استعمل الشكل الثاني من موجبتين اذا ظننه الخصم منتجا ، ويدرك به اختبار قريحة الطيب لدى التركيب والترتيب ، فتعرف به مرتبته إذ ذاك من البحث

أَمَّا الْقِيَّاسُ مِنْ ذَوَاتِ الظَّنِّ أَوْ مِنْهَا وَمِنْ ذَاتِ الْقَبُولِ قَدْ بَنَوْا
* خُطَابَةً وَرَبَّةً خَطِيبُ وَمِنْهُ كَانَ النُّرُضُ التَّرْغِيبُ
لِلنَّاسِ فِي أَعْمَالٍ خَيْرٍ وَكَذَا تَنْفِيرُهُمْ عَنِ الشُّرُورِ وَالْأَذَى

الثالث من الصناعات الخمس الخطابة ، وهي القياس المؤلف من المقولات والمظنونات . ويسمى صاحبه خطيبا ، والغرض منه ترغيب الناس فيما ينفعهم من امور معادهم ومعاشهم وتنفيرهم عن ارتكاب الشرور والاذى كما يفعله الخطباء والوعاظ ، لصدور مواده عن معتقد ، او عن مثل سائر ، أو عن مظنونيات يحكم بها مع رجحان . وهو كاف في التأثير بها
رَأْسُهُ مِمَّا لَزِمَتْ مِنْ ذَاتِ الْخَيَالِ وَالْقَصْدُ مِنْ هَذَا وَجُودُ الْإِنْفِعَالِ

* في النفسِ بالترغيبِ والتنفيرِ مَرُوجًا بِالوِزْنِ وَالتَّخْيِيرِ *
 الرابع من الصناعات الخمس الشعر . وهو القياس المؤلف من
 الخيلات . والغرض منه انفعال النفس وتأثرها بالترغيب والترهيب .
 لاسيما ما كان منه مروجاً بوزن صحيح وصوت حسن ، ولهذا تقيد
 الاشعار في بعض الحروب وعند الاستراحة والاستعطاف مالا يفيد غيرها
 لا نقياد النفس الى التخيل كما مر ، واسباب التخيل كثيرة واساليبها
 كذلك

وَمِنْ ذَوَاتِ الْوَهْمِ أَوْ مَا شَبَّهَتْ
 وَهُوَ قِيَاسٌ فَاسِدٌ لَشُبَّهَتِ
 أَمَّا مِنَ الصُّورَةِ فَهُوَ أَنْ يَجِي
 لِنَقْصِ شَرْطِ ذِي اعْتِبَارٍ بِحَسَبِ
 كَأَن تَكُنْ بِالْأَوَّلِ الْجُزْئِيَّةِ
 وَالْجِهَةِ الْأُخْرَى كَمَا إِذَا اتَتْ
 بِالْحَقِّ فِي اللَّفْظِ كَجَعْلِكَ الْوَسْطِ
 أَوْ جَعْلِهِ حَقِيقَةً فِي وَاحِدِهِ
 أَوْ كَانَتْ الشَّبْهَةُ فِي مَعْنَاهُ
 أَوْ أَخَذَكَ السَّالِبَ ذِي التَّحْصِيلِ
 أَوْ أَخَذَكَ السُّورَ بِحَسَبِ الْأَجْزَاءِ
 وَنَحْوِ ذَا مِثْلٍ إِذَا الدَّرَجَةُ غَمَلَتْ
 لِلْحَقِّ فَالْمَقَالَتُ رُكِبَتْ
 فِي صُورَةِ الْقِيَاسِ أَوْ فِي مَادَّتِهِ
 مُرْتَبًا بِبَيْئَةٍ لَمْ تُتَبَّحْ *
 كَمْ أَوْ الْكَيفِ وَجُودُهُ وَجَبَ
 كَبَرَى أَوْ الصُّغُرَى بِهِ سَلِيَهُ
 بَعْضُ الْمَقْدَمَاتِ مِمَّا اسْتَبَهَتْ
 مُشْتَرَكًا وَمِنْهُ يَخْذُ الْعَلَطُ
 وَأَخْتَهَا إِلَى الْمَجَازِ عَائِدَهُ
 كَجَعْلِنَا طَبِيعَةَ كَبْرَاهُ *
 فِي مَوْضِعِ الْمُوجِبِ ذِي الْعُدُولِ
 وَمَا الْإِتَّاجُ بِهِ مِنْ إِجْزَاءِ
 عَنْهُ فَجَرَحُ جَهْلِهِ لَا يَنْدَمِلُ

الخامس من الصناعات الخمس المغالطة ، وهي قياس فاسد يتألف من الوهميات أو المشبهات الحق ، وفساده يكون اما من جهة الصورة وهي التأليف ، او من جهة مادته وهي المقدمات ، أو من جهتهما معاً . أما فساد من جهة الصورة فإن لا يكون القياس منتجاً ويظن كونه منتجاً ، بأن يكون ترتيبه على غير شكل ، أو على ضرب عقيم لنقص شرط من الشروط المعبرة في الاتاج ، كان تكون كبرى الاول به جزئية او مهمة ، أو صفراء سلبية ، كما لو قلنا : الانسان حيوان والحيوان جنس ، فالانسان جنس . فان الكبرى ليست كلية لانها طبيعية ، ولو أخذت كلية لم تصدق ، وأما فساد من جهة المادة فكأن يستعمل المقدمات الكاذبة على انها صادقة ، لمشابتها لها اما من حيث اللفظ كان يجعل الحد الوسط لفظاً مشتركاً ، كقولنا : هذا الدينار عين وكل عين جارية ، فالدينار جار . فيحدث الغلط من اشتراك الذهب والماء النابع في لفظ العين ، او اخذ الوسط حقيقة في احدى المقدمتين ومجازاً في الاخرى ، كقولنا لصورة الفرس المنقوش في الجدار : هذا فرس ، وكل فرس صاهل ، فهذا صاهل . والغلط هنا من كون الاوسط مجازاً في الصغرى حقيقة في الكبرى . واما الاشتباه من حيث المعنى ، فكجعلنا الطبيعية كبرى ، كما مر من قولنا مثلاً : الانسان حيوان والحيوان جنس فالانسان جنس ، وكأخذ السالبة المحصلة بدل الموجبة المعدولة ، واخذ السور بحسب الاجزاء لا بحسب الافراد ، فيحصل الغلط ، وغير هذا كثير مما اطال به المتقدمون وفصلوه ، وللمغالطات انواع بحسب مستعملها وما يستعملها فيه . فمن اوهم بذلك العوام انه حكيم . مستنبط البراهين يسمى رفسطائياً ، ومن نصب نفسه لجدال وخداع

اهل التحقيق والتشويش عليهم بذلك يسمى مشاغبا ، ومنها نوع يستعمله
الجهلة يسمى بالمغالطة الخارجية ، وهو أن يغيظ احد الخصمين الآخر
بسكلام يشغل فكره ويفضبه ، كأن يسبه او يعيب كلامه او يخرج به
عن محل النزاع ، او يغرب عليه بعبارة غير مألوفة يقصد بذلك إيذاء
خصمه وايهام العوام أنه غلبه وقهره ، وهذا النوع هو الغالب في زماننا .
وليس في معرفة المغالطات من فائدة الا التوقي والاحتراس كما يتعرف
الطبيب العقاقير السامة . اوربما تستعمل لامتحان من لا يعلم قصوره وكاله
في العلم ، او في تكبت من يوم العوام انه عالم فيظهر عجزه ، او نحو ذلك ،
وقد اطلنا الكلام قليلا بالنسبة الي حجم هذه الارجوزة في الصناعات
الخمسة لكونها من مهمات الفن وقد اقتصرأكثر المتأخرين على ما ظنه
مخلا بما ينبغي بيانه فيها ، واطالوا في الاقترانات الشرطية ولوازم
الشرطيات وما اشبهها من غير حاجة شديدة ، ولا جدوى مفيدة ، ولكن
كتب المتقدمين وافية بالمقصود ، فعليك بها تظفر بمطلوبك إن شاء
الله تعالى

خاتمة

ثَلَاثَةُ أَجْزَاءٍ كُلِّ عِلْمٍ مَدُونٌ يَعْرِفُهَا ذُو الْقَهْمِ.

كل علم مدون لابد فيه من ثلاثة أمور هي أجزاءه.. وهي الموضوع والمبادي والمسائل ، قيل وفي الحقيقة حقيقة العلم مسائله ، وعد الموضوعات والمبادي على سبيل التسامح لشدة الارتباط ، وقيد العلم بالمدون كعلم النطق مثلاً لئلا يرد ان العلم يطبق على الملكة وعلى الادراك أيضاً ، وهو حقيقة في الاخير ومجاز مشهور في الملكة والمسائل

مَوْضُوعُهُ وَهُوَ الَّذِي فِي الْعِلْمِ عَنْ
وَذَلِكَ إِمَّا مُفْرَدٌ نَحْوُ الْعَدَدِ
أَوْ ذُو تَعَلُّدٍ وَفِيهِ يَشْتَرِطُ
يُبْحَثُ كَمَا لِلتَّصَوُّرِ وَالتَّصَدِّيقِ
وَالْجَامِعُ الْإِلَيَّ صَالٌ فِيهَا إِلَى
أَعْرَاضِهِ الذَّاتِيَّةِ الْبَحْثُ اقْتَرَنَ
إِذْ ذَاكَ مَوْضُوعُ الْحِسَابِ الْمُعْتَمَدِ
مُشْتَرَكٍ وَبِاعْتِبَارِهِ فَقَطْ
فَهَاهُنَا مَوْضُوعُ ذَا الْفَنِّ السَّرِيِّ
مَطْلُوبِ عِلْمٍ كَانَ قَبْلُ جُهْلًا

أما موضوعات العلوم فموضوع كل علم كما تقدم في صدر الكتاب هو الشيء الذي يبحث في ذلك العلم عن أعراضه الذاتية والاحوال المنسوبة اليه ، ثم انه قد يكون للعلم موضوع واحد كالعدد لعلم الحساب ، وقد تكون له موضوعات أكثر من واحد ، لكنها تشترك في شيء تنوحد به يلاحظ في سائر مباحث العلم ، ويكون البحث باعتباره فقط ، وذلك كموضوعات هذا الفن وهي التصور والتصديق فانها مشتركة في الايصال الى مجهول مطلوب ، وكاشترائك النقطة والخط والسطح والجسم التي هي موضوعات الهندسة في كونها مقداراً ، فان نسبة النقطة الى الخط بكونها حداً ونهاية

له كنسبة الخط الى السطح والسطح الى الجسم .

واعلم ان لفظ الموضوع قد استعمل في المنطق لمعان آخر، منها الموضوع الذي بازاء المحمول وهو المحكوم عليه اما بالايجاب أو بالسلب ، ومنها الموضوع بمعنى المفروض كما في القياس الاستثنائي، فان الموضوع فيه بازاء المرفوع ، كما نقول : يلزم من وضع المقدم في المتصلة وضع التالي - الى غير ذلك، فلا يشبه عليك الامر فلفظ الموضوع مشترك في المنطق بين هذه المعاني

ثُمَّ الْمَبَادِي ثَانِي الْأَجْزَاءِ أَت	وَهِيَ تَصَوِّرَاتٌ أَوْ تَصْدِيقَاتٌ
أَوَّلُ هَذَيْنِ : أَخْذُ دُودِ الرُّسُومِ	لِعَيْنِ مَوْضُوعَاتِهَا أَغْنِي الْعُلُومَ
وَمَالَهَا مِنْ جُزْءٍ أَوْ جُزْئِيٍّ	أَوْ عَرَضٍ كَقَوْلَةِ النَّحْوِيِّ
أَخْذُ لِلْكَلِمَةِ قَوْلٌ مُفْرَدٌ	وَالْقَوْلُ لَفْظٌ فِيهِ مَعْنَى يُوجَدُ
وَاللَّفْظُ صَوْتٌ شَامِلٌ الْحُرُوفِ	وَمِثْلُ مَا لِلَّاسِمِ مِنْ تَعْرِيفٍ
وَالْفِعْلِ وَالْخَرْفِ وَتَعْرِيفِ الْبِنَاءِ	وَنَحْوِهِ مِمَّا هُنَاكَ يُبْنَى
* ثَانِيهَا : إِمَّا مُقَدِّمَاتٌ	شَدِيدَةُ الْوُضُوحِ بَيِّنَاتٌ
* بِنَفْسِهَا وَهَذِهِ ذَاتُ عُمُومٍ	أَوْ خَاصَّةٌ تُذَكِّرُنِي بَعْضُ الْعُلُومِ
أَوْ الْمُقَدِّمَاتُ غَيْرُ وَاضِحَةٍ	بِنَفْسِهَا بَلْ لِلْقَبُولِ صَالِحَةٍ
لِكَوْنِهَا عَمَّنْ بِهِ الصِّدْقُ اعْتَقَدَ	مَا أَخُوذَةٌ فَأَطْلُبُ مِثَالَهَا تَجِدُ
يُبْنَى عَلَى تِلْكَ الْقَضَايَا الْمَاهِيَةِ	طُرًّا قِيَاسَاتُ الْعُلُومِ الْجَارِيَةِ

مبادي العلم هي التي تتوقف عليها مسائل العلم ، وهي اما تصورات او تصديقات . أما التصورات فهي حدود الموضوعات ، واجزاؤها وجزئياتها واعراضها الذاتية ، فلا بد من تقديم العلم بحد الموضوع ، وان كانت له اجزاء

وجزئيات فلا بد من تقديم حدودها أيضاً مثل حدود اعراضها الذاتية، فإنها وإن كانت مطلوبة فلا بد من تقديم تصورها بالحد أو الرسم لما عرفت من تقديم التصور على التصديق، بمعنى أن يتقدم على كل بحث ما يلزم له منه، ومثال ذلك قول النحاة: حد الكلمة قول مفرد، ثم قولهم: والقول لفظ وضع لمعنى، ثم قولهم: واللفظ هو الصوت المشتمل على بعض الحروف الهجائية، ثم تعريفاتهم للاسم والفعل والحرف وتعريفهم الأعراب والبناء وغير ذلك. وأما التصديقات فهي إما مقدمات بينة بنفسها واضحة واجبة القبول، أو غير بينة، واليئة بنفسها قد تكون على الإطلاق في كل علم، كقولنا: الكل أعظم من الجزء، وكل شيء إما أن يصدق عليه الإيجاب أو السلب. وقد تكون خاصة ببعض العلوم، كقولنا: الأشياء المساوية لشيء واحد متساوية، فإن هذا خاص بعلم الحساب والهندسة ولا يتعدى ماله كم لان المساواة لا تقال لغيره، وإما غير اليئة بنفسها فإن اذعن المتعلم لها لحسن ظن لكونها عن معتقده مثلاً سميت أصولاً وموضوعاً، كقولنا: لنا أن نصل بين كل نقطتين بخط مستقيم، وإن تلقاها بالشك والانكار سميت مصادرة، كقولنا: لنا أن نعمل بأي بعدٍ وعلى أي نقطة شيئاً دائرة.

وعلى هذه القضايا تبني قياسات العلوم

وَمَثَلُ الْأَجْزَاءِ فَالْمَسَائِلُ	وَهِيَ الْمَطَالِبُ الَّتِي يُسْتَحْصَلُ
بُرْهَانُهَا فِي الْعِلْمِ كَأَلْوَابِهَا	فِي النَّحْوِ وَالْمَنْطِقِ أَوْ فِي الْحِكْمَةِ
هَذَا وَمَوْضُوعَاتُ ذِي الْمَسَائِلِ	مَوْضُوعٌ عَلَيْهَا كَقَوْلِ الْقَائِلِ
فِي النَّحْوِ: كُلُّ كَلِمَةٍ تَكَرَّرَتْ	فَتِلْكَ بِالتَّكْرَارِ قَدْ تَأَكَّدَتْ
أَوْ نَوْعُ مَوْضُوعٍ لَهُ كَقَوْلِنَا	أَلَا سَمٌّ إِمَّا مُعْرَبٌ أَوْ ذُو بَنَاءٍ

أَوْ عَرَضُ الْمَوْضُوعِ ذَاتَا كَالْبِنَا
 أَوْ ذَاتِ تَرْكِيبٍ مِنَ الْمَوْضُوعِ أَوْ
 قَوْلِ النَّحَاةِ : الْكَلِمَةُ الْمَبْنِيَّةُ
 وَقَوْلُهُمْ أَيْضًا : الْأِسْمُ الْمُعْرَبُ
 وَكُلُّ تَحْصُولَاتِهَا فَبِالْزُّومِ
 ذَاتِيَّةٌ وَيَلْزَمُ الْمَحْمُولُ أَنْ
 يُطْلَبَ جُزْءُ الشَّيْءِ بِالْبُرْهَانِ
 لِلْحَرْفِ أَوْ لِشِبْهِهِ تَعْيِنًا
 مِنْ نَوْعِهِ مَعَ عَرَضٍ كَمَا حَكَّوْا
 عَنْ أَثَرِ بَعَامِلٍ عَرَبِيَّةٍ *
 بِحَرَكَاتٍ أَوْ حُرُوفٍ يُعْرَبُ
 تَكُونُ أَعْرَاضًا لِمَوْضُوعِ الْعُلُومِ
 يَخْرُجُ عَنْ مَوْضُوعِهِ لِيَمْنَعُ أَنْ
 إِذِ الثُّبُوتِ وَاصْطَحَ الْبَيَانِ

المسائل من كل علم هي القضايا التي يطلب بالبرهان وجود محمولها
 لموضوعها في ذلك العلم ان كانت كسبية ، ولها موضوعات ومحمولات ،
 اما موضوعها فقد يكون موضوع العلم نفسه ، كقولنا في الهندسة : كل
 مقدار إما مشترك لمقدار يجانسه أو مباين ، وكقولنا في النحو : كل كلمة
 تكررت فتمكرارها تأكيدها - أو يكون نوعاً من موضوع العلم كقولنا
 في الحساب : الستة عدد تام ، وكقولك في النحو : الاسم اما معرب أو
 مبني - أو يكون عرضاً ذاتياً لموضوع العلم كقولنا في الهندسة : كل مثلث
 فزاياه الثلاث مساوية لقائمتين ، وكقولنا في النحو : كل حرف أو ما شابهه
 مبني ، أو يكون مركباً من موضوع العلم مع عرض ذاتي له ، كقولنا في
 الهندسة : كل مقدار مباين لمقدار فهو مباين لجميع مشاركاته ، وكقولنا في
 النحو : الكلمة المبنية غير متأثرة بعامل . أو يكون مركباً من نوع ووضوع العلم
 مع عرض ذاتي له كقولنا في الهندسة : كل خط مستقيم قام على خط مستقيم
 فان الزاويتين اللتين تحدان عن جنبه إما قائمتان أو معادلتان لقائمتين ،
 وكقولنا في النحو : الاسم المعرب يكون اعرابه بالحروف أو بالحرركات .

فهذه موضوعات المسائل . وبالجملة هي اما موضوعات العلوم أو اجزاؤها
أو اعراضها الذاتية أو جزئياتها ،

وأما محمولاتها فهي الاعراض الذاتية لموضوع العلم ، فلا بد أن
تكون خارجة عن موضوعاتها لا متناع طلب جزء الشيء بالبرهان لان
الاجزاء بينة الثبوت للشيء . هذا وعلى كون هذه الثلاثة هي اجزاء
العلوم ايرادات وانظار مذكورة مع أجوبتها في المطولات
وههنا إجماع أذهم القلم لَمَّا وَفَى بِمَا بِهِ الذِّهْنُ اَلْتَزَمَ

دُونَكهَا بَكْرًا بِلَا صَدَاقِ	تَرْفُلُ فِي اُبْرَادِهَا الرِّقَاقِ
اَلْقِيَّةَ هَذَّبْتُهَا فِي اَلْمَنْطِقِ	بِمِثْلِهَا فِي فَنِّهَا لَمْ اَسْبِقِ
جَمَعْتُهَا مِنْ كُتُبِ هَذَا الْفَنِّ	فِي سَهْلِ لَفْظٍ وَصَحِيحِ وَزَنِ
وَلَسْتُ اَمِينًا عَلَى اَلْمَعَانِي	مِنْ خَطَاٍ عَنْ جَهْلٍ اَوْ نِسْيَانِ
فَلَسْتُ وَالسَّيِّمَاءِ شَاهِدَةً	اِلَّا طُفِيلًا عَلَى ذِي اَلْمَائِدَةِ
فَأَسْذُلُ اُخِي عَلَى عَوَارِهَا اَلْعَطَا	وَأَصْفَحُ وَأَصْنَعُ مَا بَهَا مِنْ اَلْخَطَا
وَحَتَمْتُهَا بِحَمْدِ فَاطِرِ السَّمَاءِ	وَبِاَلصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ دَائِمًا
عَلَى اَلْحَبِيبِ نُقْطَةَ اَلْبَيْكَارِ	مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اَلْاَطْهَارِ

مَارَوْقَتِ كَأَسُّ الْعُلُومِ لِلْكَرَامِ وَفَاحَ مِنْ رَحِيْقِهَا مَسْكُ اَلْخِتَامِ

الاحجام الكف والنكوص هيبة ، رفل في ثيابه أي اطلالها وجرها
متبخرًا . والسيما بالكسر العلامة . الطفيلي هو الذي يدخل وليمة لم يدع اليها ،
وهو منسوب الى طفيل رجل من اهل الكوفة من بني عبد الله بن
غطفان كان يأتي الولاثم من غير ان يدعي اليها ، فكان يقال له : طفيل

الاعراس ، وطفيل العرائس . العوار العيب ، يقال سلعة ذات عوار
 بفتح العين وقد تضم عن ابي زيد . البيكار معرب بركار هو آلة معروفة
 عند اهل الهندسة يستعان بها على اتقان الدوائر ، ونقطته مركزه . ولا يخفى
 أن الحبيب الاعظم ، صلى الله عليه وآله وسلم ، هو النقطة التي تدبر عليها
 جميع دوائر الكائنات (روقت) من روقت الشراب ترويقاً أي صفيته ،
 والرحيق صفوة الخمر (مسك الختام) المسك من الطيب معروف فارسي
 معرب ، وكانت العرب تسميه المشموم ، والختام آخر الشيء . ولا يخفى
 ما في هذا البيت من حسن براعة الاختتام البديعة ، والله أعلم

قال جامعه ألهمه الله صوابه ، وأجزل علي صنيعه ثوابه : أيها الناقد البصير ،
 والحاذاق الخبير ، دونك بضاعة دهقانها القواد المتفتت ، ونتيجة وزانها الفكر
 المتشتت ، ألفها في الذهن جنان قصور الإدراك له قرين ، وأبرزها الى عالم
 الظهور لسان لا يكاد يبين ، وها أنا أرغب اليك بحق الفتوة الانسانية ،
 وأمت اليك بجامع النسبة العرفانية ، أن تصلح ما وجدته من خطأ منشؤه
 الجهل أو الذهول ، وتعذرني لما علمت والعذر عند كرام الناس مقبول ، وكيف لا
 يُعذر من تألبت على نكايته مواطنوه وجيرانه ، وأنخته بسهام الحسد المسمومة
 اشكاله واقرانه ، حتى اختار مساورة سباع هموم الاغتراب عن الاوطان ،
 ورضي مجاورة من لم تجمع بينه وبينهم في الغالب جامعة الجنس ولا اللسان ،
 على أن لي كنزاً من الصبر والرضا بما قسم الرب المدبر لا يفنى
 ولي حسن ظن في نوافل جوده باصلاح شأن الكل في الحس والمعنى
 فله الشكر على ما من وانعم ، وله الحمد على ما قضى وابرم ، وصلى الله
 على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً

﴿ فهرس تحفة المحقق ﴾

صفحة	
٢	فاتحة الكتاب
٦	مقدمة وفيها بيان اصطلاحات الفن
١٧	الدلالة اللفظية الوضعية
٢١	المركب والمفرد وأقسام كل منهما
٢٨	تنبيه (قد يتعدد الاسم الخ)
٣٢	الجزئي والكلي وتقسيمه
٣٨	الكليات الخمس
٤٠	إفادة (اعلم ان «ماهو» سؤال عن تمام الحقيقة الخ)
٤٧	تنبيه (الانواع باقسامها كثيرة الخ)
٥١	النسب الاربع بين الكليين
٥٨	التقويم والتقسيم
٦٥	« « « « (تمة)
٦٧	المعرفات
٧٥	(القضايا وأحكامها وما يتعلق بها)
٨٣	القضايا المعتمدة في العلوم (اعلم ان الخ)
٨٤	فصل في تحقيق المحصورات الاربع
٩٠	فصل في العدول والتحصيل
٩٧	القضايا الموجبات
١١٨	فصل في القضايا الشرطية

صفحة

١٢٤	فصل في القضايا الشرطية (تتمة)
١٣٥	فصل (مناط صدق الشرطية وكذبها الخ)
١٣٣	فصل (الحصر والاهمال الخ)
١٣٩	فصل في تركيب الشرطيات
١٤٢	التناقض
١٥٦	العكس المستوي
١٧٣	تنبيه (حكم انعكاس الشرطيات)
١٧٥	عكس النقيض
١٨٥	تلازم الشرطيات
١٨٨	القياس
٢١١	فصل (شروط الانتاج اذا اعتبرت الجهات في المقدمات الخ)
٢١٩	القياس الشرطي الاقتراضي
٢٢٨	القياس الاستثنائي
٢٣٢	القياس المركب
٢٣٤	قياس الخلف
١٣٦	الاستقراء
٢٣٧	التمثيل
٢٤١	مواد القياس
٢٥٦	الخاتمة

